

لَقَطْنَا الْبَحْلَانَ

مَمَامَتِينَ إِلَى مَعْرِفَتِ حَاجَتِ الْإِنْسَانِ

✽ وَفِي آخِرِهَا ✽

✽ خَبِيْثَةُ الْأَكْوَانِ فِي اقْتِرَاقِ الْأُمَمِ عَلَى الْمَذَاهِبِ وَالْأَدْيَانِ ✽

تَأْلِيْفُ

- * الْمَوْلَى الْأَصِيلُ * الْمَلِكُ الْجَلِيلُ * صَاحِبُ السَّيْفِ وَالْقَلَمِ * وَالْحَكَمِ *
- * وَالْحِكْمِ * نَادِرَةُ الزَّمَانِ * فِي الْعِلْمِ وَالْفَضْلِ وَالْعِرْفَانِ *
- * مُحِبِّي الْعُلُومِ الْعَرَبِيَّةِ * وَبَدْرُ الْأَقْطَارِ الْهِنْدِيَّةِ * السَّيِّدِ *
- * السَّنَدُ الْمَلِكُ الْنَوَّابُ مُحَمَّدٌ صَدِيقُ حَسَنِ خَانَ *
- * بِهَادِرِ مَلِكِ مَمْلُوكَةِ بَهْمَانِ *
- * أَطَالَ اللَّهُ عَمْرَهُ وَخَلَدَ *
- * ذَكَرَهُ وَفَخَّرَهُ *

أَبْعَ فِي مَطْبَعَةِ الْجَوَائِبِ الْكَائِنَةِ أَمَامَ الْبَابِ الْعَالِيِّ ✽

﴿ مطبوعات الجوائب ﴾

﴿ الكتب الآتية يسأل عنها من ادارة الجوائب
﴿ الباب العالى نومه ٦ و ٨ ﴾

﴿ كتاب كثر الرغائب فى منتخبات الجوائب ﴾

وهو يحتوى على جميع ما فى الجوائب من الفصول اللطيفة والمقامات
الظريفة والمقالات السياسية التى نشرت فى ايام حرب جرمانيا مع فرنسا
وغيرها والفوائد التاريخية والوقائع الدولية التى حصلت فى الممالك
السلطانية والدول الاجنبية وسائر الغرامين التى صدرت منذ سبع عشرة
سنة اعنى منذ انشاء الجوائب وما فى الجوائب ايضا من النظم من انشاء
محرر الجوائب وغيره فجاء بحوله تعالى كتابا يحتاج اليه كل اديب اريب
ويرتاح اليه كل مؤلف لبيب وقسمناه على ستة اجزاء كل جزء يباع وحده
﴿ الجزء الاول ﴾ يحتوى على بعض ما فى الجوائب من الفصول
اللطيفة والمقامات الظريفة والمقالات الادبية

﴿ الجزء الثانى ﴾ يشتمل على تفصيل ذكر حرب جرمانيا مع فرنسا
من اولها الى آخرها

﴿ الجزء الثالث ﴾ يشتمل على بعض القصائد التى نظمها محرر
الجوائب فى الاستانة وهى التى ادرجت بالجوائب وهو جزء من ديوانه
﴿ الجزء الرابع ﴾ يشتمل على القصائد التى نظمها افاضل العصر
من العلماء والادباء فى مدح محرر الجوائب

﴿ الجزء الخامس ﴾ يشتمل على جميع ما فى الجوائب من الحوادث
التاريخية والوقائع الدولية التى حدثت فى الممالك العثمانية وفى الدول
الاجنبية من جلالتها الاوامر والغرامين السلطانية وغير ذلك من المعاهدات
التي صدرت فى الخطوب الشهيرة

لَقَطْنَا الْعَجَلَانِ

مَمَّا بَقِيَ مِنَ مَعْرِفَتِنَا حَاجَتَهُ لِنَشَانِ

وفي آخرها

خبيثه الاكوان في افتراق الامم على المذاهب والاديان

تأليف

- * المولى الاصل * الملك الجليل * صاحب السع * والقلم * والحكم *
- * والحكم * نادرة الزمان * في العلم والفضل والعرفان *
- * محي العلوم العربية * وبدر الاقطار الهندية * السيد *
- * السيد الملك النواب محمد صديق حسن خاز *
- * بهادر ملك ممكة بهوپال *
- * اطال الله عمره وخالد *
- * ذكره وفخره *

طبع في مطبعة الجوائب الكائنة امام الباب العالي

﴿ فهرسة كتاب لقطاة العجلان ﴾

﴿ تأليف الهمام الجليل الافخيم * الماجد الاصيل الاكرم * حضرة *
 ﴿ سيدنا الملك النواب محمد صديق حسن خان بهادر دام مجده ﴾

بحيفة

٠٠٢	المقدمة
٠١٢	ذكر السنة الشمسية والقمرية
٠١٤	ذكر الايام
٠١٦	ذكر اسابيع الايام
٠٢٤	التاريخ من الهجرة النبوية
٠٢٨	ذكر ابتداء الدول والامم والكلام على الملاحم والكشف عن معنى الجفر
٠٣٧	ذكر ما قيل في مدة ايام الدنيا ماضيها وباقيها
٠٦٠	ذكر ارم العالم واختلاف اجيالهم والكلام على الجملة في انسابهم
٠٧٢	ذكر طرف من تاريخ بعض الرسل والامم الماضية
٠٨٢	ظهور طبقة الكيانيين
٠٨٦	ذكر خراب بيت المقدس
٠٩٣	انتباه اصحاب الكهف من نومهم
٠٩٧	ذكر فراعنة مصر
٠٩٩	ذكر الامم
١٢٣	ذكر تجديد قريش عمارة الكعبة وما كان من اجتماع العرب على الاسلام بعد الااية والحرب
١٢٥	ذكر مبعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
١٢٦	ذكر تاريخ الهجرة النبوية
د	التواريخ القديمة

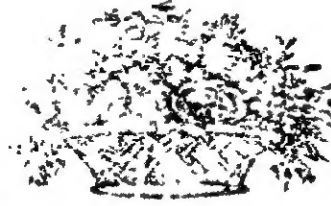
صحيحة	
١٢٩	ذكر اختلاف التواريخ القديمة .
١٣٠	ذكر نسخ التوراة التي عليها مدار التواريخ القديمة
١٣٤	ذكر وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
١٣٦	ذكر طرف من حياة الافلاك
١٤٤	ذكر محاسن الفصول الاربعة للسنة على لسان الادب
١٤٨	ذكر علم الهيئة
١٥١	ذكر صورة الارض وموضع الاقاليم منها
١٦٧	ذكر المعتدل من الاقاليم والمنهرف
١٧٢	ذكر المساجد العظيمة في العالم
١٨٥	ذكر حكم الصلوة والصوم في ارض التسعين
١٩٠	ذكر حكم الصلوة والصوم بارض البلغار
٢٠٥	ذكر الارض الجديدة
٢٠٦	ذكر فن التاريخ
٢١٠	ذكر فضل علم التاريخ وتحقيق مذاهبه واللماع لما يمرض المؤرخين من المغاض والاوهام هو ذكر شيء من اسبابها

❦ فهرسة كتاب خيثة الاكوان ❦

٢٢٦	المقدمة
٢٣٥	ذكر فرق الخليفة واختلاف عقائدها وتباينها
٢٣٧	القسم الثاني في فرق اهل الاسلام
٢٦٦	ذكر الحال في عقائد اهل الاسلام منذ ابتدأت الملة الاسلامية
	الى ان انتشر مذهب الاشعرية
٢٧٤	ذكر ترجمة الاشعري وعقائده
٢٨٤	ذكر تقسيم اهل العالم جملة مرسله



ذكر طرق تعديد الفرق الاسلامية	٢٨٥
ذكر اول شبهة وقعت في الخلقة ومن مصدرها في الاول ومن مظهرها في الآخر	٢٨٧
ذكر اول شبهة وقعت في الملة الاسلامية وكيف انتعابها ومن مصدرها ومن مظهرها	٢٩١
ذكر اهل الفروع المختلفين في الاحكام الشرعية والمسائل الاجتهادية	٣٠٤
الخارجون عن الملة الحنيفية والشرعية الاسلامية	٣١٣



لُقْطَةُ الْعَجَلَانِ

مِمَّا مَنَسَّ إِلَى مَعْرِفَتِهَا جُتِلَ لِنِسَانٍ

﴿ وفي آخرها ﴾

﴿ خبيثة الأكوان في افتراق الأمم على المذاهب والأديان ﴾

تَأْلِيفُ

* المولى الأصيل * الملاك الجليل * صاحب السيف والقلم * والحكم *
* والحكم * نادرة الزمان * في العلم والفضل والعرفان *
* محيي العلوم العربية * وبدر الاقطار الهندية * السيد *
* السند الملاك النواب محمد صديق حسن خان *
* بهادر ملك مملكة بهوپال *
* اطال الله عمره وخاله *
* ذكره وفخره *

﴿ طبع في مطبعة الجوائب الكائنة امام الباب العالي ﴾

١٢٩٦

﴿ لقطۃ المجالان ﴾

﴿ مما تمس الى معرفته حاجة الانسان ﴾

﴿ وفي آخرها ﴾

﴿ خيئة الاكوان في افتراق الامم على المذاهب والاديان ﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذى كان ولم يكن معه شئ من الاكوان * فخلق الارض
والسموات واستوى على العرش وخلق الانسان وعلمه البيان * ثم
حكم على الكل بالفناء وقال فى الكتاب وكل من عليها فان * وسينقلهم
الى البرزخ ومنه الى دار الجزاء التى نطق بها الحديث واثبتها القرآن *
والصلوة والسلام على مصطفىاه محمد عبده ورسوله الذى بعثه الى الخلق
اجمعين وختم به الانبياء والمرسلين وعلى آله واصحابه والتابعين
لهم باحسان * وبعد * فاعلم ان التاريخ عبارة عن يوم ينسب

اليه ما ياتي بعده ويقال ايضا التاريخ عبارة عن مدة معلومة تعد من اول زمن مفروض لتعرف بها الاوقات المحدودة ولا غنى عن التاريخ في جميع الاحوال الدنيوية والامور الدينية ولكل امة من امم البشر تاريخ فحتاج اليه في معاملاتها وفي معرفة ازمتهات تتفرد به دون غيرها من بقية الامم واول الاوائل القديمة واشهرها هو كون مبدأ البشر ولاهل الكتاب من اليهود والنصارى والمجوس في كفيته وسياقة التاريخ منه خلاف لا يجوز مثله في التواريخ وكل ما يتعلق معرفته بيده الخلق واحوال القرون السالفة فانه مختلط بتزويرات واساطير ابعد العهد وعجز المعنى به عن حفظه وقد قال الله سبحانه وتعالى * الم يأتكم نبا الذين من قبلكم قوم نوح وعاد وثمود والذين من بعدهم لا يعلمهم الا الله * وعن ابن مسعود انه كان يقرأ هذه الآية ويقول كذب النسابون وعن عمرو بن ميمون مثله وعن ابي مجلز قال قال رجل لعلي بن ابي طالب انا انسب الناس قال انتك لاتنسب الناس قال بلى قال علي ارايت قوله * عادا وثمود واصحاب الرس وقروننا بين ذلك كثيرا * قال انا انسب ذلك الكثير قال ارايت قوله * والذين من بعدهم لا يعلمهم الا الله * فسكت وعن عروة ابن الزبير قال ما وجدنا احدا يعرف ما وراء معد بن عدنان وعن ابن عباس قال ما بين عدنان واسماعيل ثلثون لا يعرفون وقال اهل التفسير في هذه الآية عدم العلم من غير الله اما ان يكون راجعا الى صفاتهم واحوالهم واخلاقهم ومدد اعمارهم اى هذه الامور لا يعلمها الا الله ولا يعلمها غيره او يكون راجعا الى ذواتهم اى انه لا يعلم ذوات اولئك الذين من بعدهم الا الله تعالى ولم يبلغنا خبرهم اصلا ولا مانع من حل الآية على الكل فالاولى ان لا يقبل من ذلك الا ما يشهد به كتاب انزل من عند الله يعتمد على صحته لم يرد فيه نسخ ولا طرفة تبديل او خبر ينقله الثقة واذا نظرنا في التاريخ وجدنا فيه بين الامم خلافا

كثيرا وساتلو عليك من ذلك ما لا اظنك تجده مجموعا في كتاب و التاريخ
 كلمة فارسية اصلها ماه روز ثم عرب قال محمد بن احمد بن محمد بن يوسف
 البلخي في كتاب « مفاتيح العلوم » وهو كتاب جليل القدر وهذا اشتقاق
 بعيد لولا ان الرواية جاءت به وقال قدامة بن جعفر في كتاب
 الخراج تاريخ كل شيء آخره وهو في الوقت غايته يقال فلان تاريخ
 قومه اي اليه ينتهي شرفهم ويقال ورخت الكتاب تورخا وارخته
 تاريخا اللغة الاولى لتبم والثانية لقيس ولكل اهل ملّة تاريخ فكانت
 الام تورخ اولا بتاريخ الخليفة وهو ابتداء كون النسل من آدم عليه
 السلام ثم ارخت بالطوفان وارخت ببخت نصر وارخت بفيلبس
 وارخت بالاسكندر ثم باغسطس ثم بالظينس ثم بدقلطيانوس وبه
 تورخ القبط ثم لم يكن بعد تاريخ القبط الا تاريخ الهجرة ثم تاريخ
 يزدجرد فهذه تواريخ الامم المشهورة وللناس تواريخ اخر قد انقطع
 ذكرها فاما تاريخ الخليفة يقال له ابتداء كون النسل
 وبعضهم يقول بدء التحرك فان لاهل الكتاب من اليهود والنصارى
 والمجوس في كفيته وسياقة التاريخ منه خلافا كثيرا قال المجوس
 والفرس عمر العالم اثنا عشر الف عام على عدد يروج الفلك وشهور
 السنة وزعموا ان زرادست صاحب شريعتهم قال ان الماضي من الدنيا
 الى وقت ظهوره ثلاثة آلاف سنة مكبوسة الارباع وبين ظهور زرادست
 واول تاريخ الاسكندر ثلاثة آلاف ومائتا سنة وثمان وخمسون سنة واذا
 حسبنا من اول يوم كيومرت الذي هو عندهم الانسان الاول وجعلنا
 مدة كل من ملك بعده فان الملك ملصق فيهم غير منقطع عنهم كان العدد
 منه الى الاسكندر ثلاثة آلاف وثلثمائة واربع وخمسين سنة فاذا لم يتفق
 التفصيل مع الجملة وقال قوم الثلاثة الآلاف الماضية انما هي من خلق
 كيومرت فانه مضى قبله الف سنة والفلك فيها واقف غير متحرك والطبائع

غير مستحيلة والامهات غير متمازجة والكون والفساد غير موجود فيها والارض غير عامرة فلما تحرك الفلك حدث الانسان الاول في معدل النهار وتولد الحيوان وتوالد وتناسل الانس فكثروا وامتزجت اجزاء العناصر للكون والفساد فعمرت الدنيا وانتظم العالم وقال اليهود الماضى من آدم الى الاسكندر ثلثة آلاف واربعمائة وثمان واربعون سنة وقال النصارى المدة بينهما خمسة آلاف ومائة وثمانون سنة وزعموا ان اليهود نقصوها ليقع خروج عيسى بن مريم عليه السلام في الالف الرابع وسط السبعة الآلاف التى هى مقدار العالم عندهم حتى يخالف ذلك الوقت الذى سبقت البشارة من الانبياء الذين كانوا بعد موسى بن عمران عليه السلام بولادة المسيح عيسى واذا جمع ما فى التوراة التى بيد اليهود من المدة التى بين آدم عليه السلام وبين الطوفان كانت الف وستمائة وستا وخسين سنة وعند النصارى فى انجيلهم الفان ومائتا سنة واثنان واربعون سنة وتزعم اليهود ان توراتهم بعيدة عن التخليط وتزعم النصارى ان توراة السبعين التى هى بايديهم لم يقع فيها تحريف ولا تبديل وتقول اليهود فيها خلاف ذلك وتقول السامرية بان توراتهم هى الحق وما عداها باطل وليس فى اختلافهم ما يزيل الشك بل يقوى الجالبة له وهذا الاختلاف بعينه بين النصارى ايضا فى الانجيل وذلك ان له عند النصارى اربع نسخ مجموعته فى مصحف واحد احدها انجيل ماني والثانى لمارقوس والثالث للوقا والرابع ليوحنا قد انف كل من هؤلاء الاربعة انجيلا على حسب دعوته فى بلاده وهى مختلفة اختلافا كثيرا حتى فى صفات المسيح عليه السلام وايام دعوته ووقت الصلب يزعمهم وفى نسبه ايضا وهذا الاختلاف لا يحتمل مثله ومع هذا فعند كل من اصحاب مرقيون واصحاب ابن وبسان انجيل يخالف بعضه هذه الاناجيل ولاصحاب ماني انجيل على حدة يخالف

ما عليه النصارى من اوله الى آخره ويزعمون انه هو الصحيح وما عداه باطل ولهم ايضا انجيل يسمى انجيل السبعين ينسب الى تلامس والنصارى وغيرهم ينكرونه واذا كان الامر من الاختلاف بين اهل الكتاب كما قد رأيت ولم يكن للقياس والرأى مدخل في تمييز حق ذلك من باطله امتنع الوقوف على حقيقة ذلك من قبلهم ولم يعول على شئ من اقوالهم فيه واما غير اهل الكتاب فانهم ايضا مختلفون في ذلك قال اسوس بين خلق آدم وبين ليلة الجمعة اول الطوفان الف سنة ومائتا سنة وست وعشرون سنة وثلاثة وعشرون يوما واربع ساعات وقال ماشاء واسمه منشأ بن اري منجم المنصور والمأمون في كتب القرائات اول قران وقع بين زحل والمشتري في بدء التحرك يعنى ابتداء النسل من آدم كان على مضي خمسمائة وتسع سنين وشهرين واربعة وعشرين يوما مضت من انف المريح موقع القران في برج الثور من المثلثة الارضية على سبع درج واثنين واربعين دقيقة وكان انتقال القمر من برج الميزان والمثلثة الهوائية الى برج العقرب والمثلثة المائية بعد ذلك بالي سنة واربعمائة سنة واثنى عشرة سنة وستة اشهر وستة وعشرين يوما ووقع الطوفان في الشهر الخامس من السنة الاولى من القران الثانى من قرائات هذه المثلثة المائية وكان بين وقت القران الاول الكائن في بدء التحرك وبين الشهر الذى كان فيه الطوفان الفان واربعمائة وثلاث وعشرون سنة وستة اشهر واثنا عشر يوما قال وفي كل سبعة آلاف سنة وستين وعشرة اشهر وستة ايام يرجع القران الى موضعه من برج الثور الذى كان في بدء التحرك وهذا القول اعرك الله هو الذى اشتهر حتى ظن كثير من اهل المل ان مدة بقاء الدنيا سبعة آلاف سنة فلا تغتر به وتنبه الى اصله تجده اوهس من بيت العنكبوت فاطرحه وقيل كان بين آدم وبين

الطوفان ثلثة آلاف وسبعمائة وخمس وثلاثون سنة وقيل كانت بينهما مدة الفين ومائتين وست وخسين سنة وقيل الفان وثمانون سنة وما تاريخ الطوفان فانه يتاوى تاريخ الخليفة وفيه من الاختلاف ما لا يطمع في حقيقته من اجل الاختلاف فيما بين آدم وبينه وفيما بينه وبين تاريخ الاسكندر فان اليهود عندهم ان بين الطوفان وبين الاسكندر الفا وسبعمائة واثنين وتسعين سنة وعند النصارى بينهما الفا سنة وتسبعمائة وثمان وثلاثون سنة والفرس وسائر المجوس والكلدانيون اهل بابل والهند واهل الصين واصناف الامم المشرقية يتكرون الطوفان واقربه بعض الفرس لكنهم قالوا لم يكن الطوفان بسوى الشام والمغرب ولم يعم العمران كله ولا غرق الا بعض الناس ولم يتجاوز عقبة حلوان ولا بلغ الى ممالك المشرق قالوا ووقع في زمان طهمورت ان اهل المغرب لما انذر حكماءهم بالطوفان اتخذوا المباني العظيمة كاهرمين بمصر ونحوهما ليدخلوا فيها عند حدوثه ولما بلغ طهمورت الانذار بالطوفان قيل كونه بمائة واحدى وثلاثين سنة امر باختيار مواضع في مملكته صحيحة الهواء والتربة فوجد ذلك باصفهان فامر بتجديد العلوم ودفنها فيها في اسلم المواضع وبشهد لهذا ما وجد بعد الثلثمائة من سنى الهجرة في حى من مدينته اصفهان من التلال التى انشقت عن بيوت مملوئة اعدا لعدة كثيرة قد ملئت من لحاء الشجر التى تلبس بها القسي وتسمى «التور» مكتوبة بكتابه لم يدر احد ما هى واما المجمعون فانهم صححوا هذه السنين من القران الاول من قرانات العلويين زحل والمشتري التى اثبت علماء اهل بابل والكلدانيين مثلها اذ كان الضوفان ظهوره من ناحيتهم فان السفينة استقرت على الجودى وهو غير بعيد من تلك النواحي قالوا وكان هذا القران قبل الطوفان بمائتين وعشرين سنة ومائة وثمانية ايام واعتنوا بامرها

وصححوا ما بعدها فوجدوا ما بين الطوفان وبين اول ملك بخت نصر
الاول الى سنة وثمانمائة واربع سنين وبين بخت نصر هذا وبين
الاسكندر اربعمائة وست وثلثون سنة وعلى ذلك بنى ابو معشر
اوساط الكواكب في زيجته وقال كان الطوفان عند اجتماع الكواكب
في آخر برج الخوت واول برج الحمل وكان بين وقت الطوفان وبين
تاريخ الاسكندر قدر الى سنة وسبعمائة وتسعين سنة مكبوسة
وسبعة اشهر وستة وعشرين يوما وبينه وبين يوم الخميس اول
المحرم من السنة الاولى من سنى الهجرة النبوية الف الف يوم وثلثمائة
الف يوم وتسعة وخمسون الف يوم وتسعمائة يوم وثلثة وسبعون
يوما يكون من السنين الفارسية المصرية ثلثة آلاف سنة وسبعمائة
سنة وخمس وعشرون سنة وثلثمائة يوم وثمانية واربعون يوما
ومنهم من يرى ان الطوفان كان يوم الجمعة وعند ابى معشر انه كان
يوم الخميس ولما تقرر عنده الجملة المذكورة وخرجت له المدة التى تسمى
ادوار الكواكب وهى بزعمهم ثلثمائة الف وستون الف سنة شمسية
واولها مقدم على وقت الطوفان بمائة الف وثمانين الف سنة شمسية
حكم بان الطوفان كان فى مائة الف وثمانين الف سنة وسيكون فيما بعد
كذلك ومثل هذا لا يقبل الا بحجة او من معصوم مؤيد واما تاريخ
بخت نصر فله على سنى القبط وعليه يعمل فى استخراج مواضع
الكواكب من كتاب المجسطى ثم ادوار قالدس واول ادوار فى سنة ثمانى
عشرة واربعمائة لبخت نصر وكل دور منها ست وسبعون سنة شمسية
وكان قالدس من جملة اصحاب التعاليم وبخت نصر هذا ايس هو
الذى خرب بيت المقدس وانما هو آخر كان قبل بخت نصر مخرب
بيت المقدس بمائة وثلاث واربعين سنة وهو اسم فارسى اصله بخت برسى
ومعناه كثير البكاء والانين ويقال له بالعبرانية نصار وقيل تفسيره عطار

وهو ينطق وذلك لتجنبه عن الحكمة وتغريب اهلها ثم عرب فقيل بنحت نصر ✱ واما تاريخ فيلبش ✱ فانه على سنى القبط وكثيرا ما يستعمل هذا التاريخ من موت الاسكندر البناء المقدوني وكلا الامرين سواء فان القائم بعد البناء هو فيلبش فسواء كان من موت الاول او من قيام الآخر فان الحالة المؤرخة هي كالفصل المستترك بينهما وفيلبش هذا هو ابو الاسكندر المقدوني ويعرف هذا التاريخ بتاريخ الاسكندرانيين وعليه بنى تاون الاسكندراني في تاريخه المعروف بالقانون والله اعلم ✱ واما تاريخ الاسكندر ✱ فانه على سنى الروم وعليه يعمل اكثر الامم الى وقتنا هذا من اهل الشام واهل بلاد الروم واهل المغرب والاندلس والفرنج واليهود وقال ابو الريحان محمد بن احمد البيروني تاريخ الاسكندر اليوناني الذي يلقبه بعضهم بنى القرنين على سنى الروم وعليه عمل اكثر الامم لما خرج من بلاد يونان وهو ابن ست وعشرين سنة لقتال دارا ملك الفرس ولما ورد بيت المقدس امر اليهود بترك تاريخ داود وموسى عليهما السلام والتحول الى تاريخه فاجابوه وانتقلوا الى تاريخه واستعملوه فيما يحتاجون اليه بعد ان علموه من السنة السادسة والعشرين لميلاده وهو اول وقت تحركه ليتوا الف سنة من لدن موسى عليه السلام وبقوا معتصمين بهذا التاريخ ومستعملين له وعليه عمل اليونانيون وكانوا قبله يؤرخون بخروج يونان بن نورس عن بابل الى المغرب واول تاريخ الاسكندر يوم الاثنين اول تشرين الاول و موافقه اليوم الرابع من بابه ومبادئ الايام عندهم من طلوع الشمس الى غروبها الى ان يصبح الصباح وتطلع الشمس فقد كل يوم ليلة ومبادئ الشهور ترجع الى عدد واحد له نظم يجري عليه دائما شهور سنتهم اثنا عشر شهرا يخالف بعضها بعضا في العدد وهذه اسمائها وعدد ايام كل شهر منها تشرين الاول احد وثلاثون يوما تشرين الثاني ثلاثون يوما كانون الاول احد وثلاثون

يوما كانون الثاني احد وثلاثون يوما شباط ثمانية وعشرون يوما وربع آذار
 احد وثلاثون يوما نيسان ثلاثون يوما ايار احد وثلاثون يوما حزيران ثلاثون يوما
 تموز احد وثلاثون يوما آب احد وثلاثون يوما وشهر واحد ثمانية وعشرون
 يوما وربع يوم وذلك انهم جعلوا شباط كل ثلث سنين متواليات ثمانية
 وعشرين يوما وجعلوه في السنة الرابعة تسعة وعشرين يوما فيكون عدد
 ايام سنتهم ثلاثمائة وخمسة وستين يوما وربع يوم ويجعلون السنة الرابعة
 ثلاثمائة وستة وستين يوما ويسمونها « السنة الكبيسة » وانما زادوا
 الربع في كل سنة ليقرب عدد ايام سنتهم من عدد ايام السنة الشمسية
 حتى تبقى امورهم على نظام واحد فتكون شهور البرد وشهور الحر
 واوان الزرع ولقاح الشجر وجنى الثمر في وقت معلوم من السنة لا يتغير
 وقت شئ من ذلك البتة وكان ابتداء الكبيس في السنة الثالثة من ملك
 الاسكندر وبين يوم الاثنين اول يوم من تاريخ الاسكندر هذا وبين يوم
 الخميس اول شهر المحرم من السنة التي هاجر نبينا محمد بن عبد الله بن
 عبد المطلب رسول الله صلعم من مكة الى المدينة تسعمائة سنة وثلاث
 وثلاثون سنة ومائة وخمسة وخسون يوما وبين يوم الجمعة
 اول يوم من الطوفان الفا سنة وسبعمائة سنة واثنان وتسعون سنة
 ومائة وثلاثة وتسعون يوما وبين ابتداء ملك بخت نصر وبين اول تاريخ
 الاسكندر اربعمائة وخمس وثلاثون سنة شمسية ومائتا يوم وثمانية
 وثلاثون يوما قال ابو بكر احمد بن علي في كتاب الفلاحة النبطية ان شهورهم
 هذه كل واحد منها اسم رجل فاضل عالم ❀ قف ❀ التحقيق عند
 علماء الاخبار ان ذا القرنين الذي ذكره الله في كتابه فقال ويسألونك عن
 ذي القرنين الايات عربي قد كثر ذكره في اشعار العرب وان اسمه الصعب
 بن ذي مرثد بن الحارث الرأش بن الهمال ذي سد بن عاد بن دلداد
 فحشد بن سام بن نوح عليه السلام وانه ملك من ملوك حير وهم العرب

العاربة ويقال لهم ايضا العرب العرباء وكل من ذو القرنين تبعهما متوجا ولما
ولى الملك تجبر ثم تواضع لله واجتمع بالخضر وقد غلط من ظن ان الاسكندر
بن فيلبش هو ذو القرنين الذى بنى السد فان لفظة ذو عربية وذو القرنين
من القاب العرب ملوك اليمن وذاك رومى يونانى * قال ابو جعفر الطبرى
وكان الخضر فى ايام افريدون الملك بن الضحاك فى قول عامة اهل الكتاب
الاول وقبل موسى بن عمران عليه السلام * وقيل انه كان على مقدمة
ذى القرنين الاكبر الذى كان على ايام ابراهيم الخليل عليه السلام * وقال
آخرون ان ذا القرنين هذا هو افريدون * وقال عبد الملك بن هشام
فى كتاب التيجان فى معرفته ملوك الزمان بعدما ذكر نسب ذى القرنين
اجتمع بالخضر فى بيت المقدس وسار معه مشارق الارض ومغاربها
واوتى من كل شىء سببا كما اخبر الله تعالى وبني السد على ياجوج
وماجوج ومات بالعراق واما الاسكندر فانه يونانى ويعرف بالمقدونى
ويقال المقدونى وسئل ابن عباس عن ذى القرنين ممن كان فقال من
جبر قيل له فالاسكندر قال كان روميا حكيميا بنى على البحر فى افرقية
منارا واخذ ارض رومه واتى بحر الغرب واكثر من عمل المصانع والمدن
وسئل كعب الاحبار عنه فقال الصحيح عندنا من اخبارنا واسلافنا انه من
جبر والاسكندر كان رجلا من يونان من ولد صيصو بن اسحق بن ابراهيم
ورجال الاسكندر ادركوا المسيح بن مريم منهم جالينوس وارسطاطاليس *
وقال الرازى فى التفسير وما يعترض به على من قال ان الاسكندر
هو ذو القرنين ان معلم الاسكندر كان ارسطاطاليس بامر ياقر وبنهيد ينتهى
واعتقاد ارسطاطاليس مشهور وذو القرنين نبى فكيف يقتدى نبى بامر كافر
فى هذا اشكال * وقال الجاحظ فى كتاب الحيوان ان ذا القرنين كانت امه
آدمية وابوه من الملائكة ولذلك لما سمع عمر بن الخطاب رجلا ينسب الى
رجلا يا ذا القرنين قال افرغتم من اسماء الانبياء فارتفعتم الى اسماء
الملائكة وكان على اذا ذكره قال ذلك الملك الامرط انتهى * فلت * وفى

ذى القرنين اقاويل كثيرة ذكرت في « قح البيان في مقاصد القرآن »
تفسير في اربعة مجلدات * واما تاريخ اغسطس * فانه لا يعرف
اليوم احد يستعمله واغسطس هذا هو اول القياصرة ومعنى قيصر
بالرومية شق عنه فان اغسطس هذا لما حلت به امه ماتت في الخاض
فشق بطنها حتى اخرج منه فقيل قيصر وبه يلقب من بعده من ملوك
الروم ويزعم النصارى ان المسيح عليه السلام ولد لاربعة سنة من ملكه
وفي هذا القول نظر فانه لا يصح عند سياقة السنين والتواريخ بل يجي
تعديل ولادته عليه السلام في السنة السابعة عشرة من ملكه * واما
تاريخ الطينس * فان بطليموس صحح الكواكب الثابتة في كتابه
المعروف « بالمجسطي » لاول ملكه على الروم وسنو هذا التاريخ رومية

﴿ ذكر السنة الشمسية والقمرية ﴾

هي عبارة عن عود الشمس في فلك البروج اذا تحركت على خلاف حركة
الكل الى اى نقطة فرضت ابتداء حركتها وذلك انها تستوفي الازمنة
الاربعة التي هي « الربيع » و « الصيف » و « الخريف » و « الشتاء » وتحوز
طبائعها الاربعة وتنتهي الى حيث بدأت وفي هذه المدة يستوفي القمر اثنتي
عشرة عودة واقل من نصف عودة ويستهل اثنتي عشرة مرة فجعلت
المدة التي فيها عودات القمر الاثنا عشرة في فلك البروج سنة للقمر على
جهة الاصطلاح واسقط الكسر الذي هو واحد عشر يوما بالتقريب
فصارت السنة على قسمين سنة شمسية وسنة قمرية وجيع من على وجه
الارض من الامم اخذوا تواريخ سنهم من مسير الشمس والقمر فالاخذون
بمسير الشمس خمس امم اليونانيون والسريريانيون والقبط والروم والفرس
والآخذون بمسير القمر خمس امم هم العرب واليهود والنصارى
والمسلمون والهند فاهل قسطنطينية والاسكندرية وسائر الروم

والسريانيون والكلدانيون واهل مصر ومن يعمل برأى المعتضد اخذوا بالسنة الشمسية التي هي ثلثمائة وخمسة وستون يوما وربع يوم بالتقريب وصيروا السنة ثلثمائة وخمسة وستين يوما والحقوا الارباع بها في كل اربع سنين يوما حتى انجبرت السنة وسموا تلك السنة « كبيسة » لانكباس الارباع فيها واما قبط مصر القدماء فانهم كانوا يتركون الارباع حتى يجتمع منها ايام سنة تامة وذلك في كل الف واربعمائة وستين سنة ثم يكبسونها سنة واحدة ويتفقون حينئذ في اول تلك السنة مع اهل الاسكندرية وقسطنطينية * واما الفرس فانهم جعلوا السنة ثلثمائة وخمسة وستين يوما من غير كبس حتى اجتمع ايامهم من ربع اليوم في مائة وعشرين سنة ايام شهر تام ومن خمس الساعة الذي يتبع ربع اليوم عندهم يوم واحد فالحقوا الشهر التام بها في كل مائة وست عشرة سنة واقتفى اثرهم في هذا اهل خوارزم القدماء والصغد ومن دان بدين فارس وكانت الملوك البيشدادية منهم وهم الذين ملكوا الدنيا بحذاقها يعملون السنة ثلثمائة وخمسة وستين يوما كل شهر منها ثلثون يوما سواء وكانوا يكبسون السنة كل ست سنين بشهر ويسمونها كبيسة وكل مائة وعشرين سنة بشهر احدهما بسبب خمسة الايام والثاني بسبب ربع اليوم وكانوا يعظمون تلك السنة ويسمونها المباركة * واما قدماء القبط واهل فارس في الاسلام واهل خوارزم والصغد فتركوا الكسور اعنى الربع وما يتبعه اصلا * واما العبرانيون وجميع بني اسرائيل والصابئون والحرانيون فانهم اخذوا السنة من مسير الشمس وشهورها من مسير القمر لتكون اعيادهم وصيائهم على حساب قري وتكون مع ذلك حافظة لاوقاتها من السنة فكبسوا كل تسع عشرة سنة قرية بسة اشهر ووافقهم النصارى في صومهم وبعض اعيادهم لان مدار امرهم على نسخ اليهود وخالفوهم

في الشهور الى مذهب الروم والسريانيين وكانت العرب في جهاتها تنظر الى فضل ما بين سنتهم وسنة القمر وهو عشرة ايام واحدى وعشرون ساعة وخمس ساعة فيلحقون ذلك بها شهرا كلما تم منها ما يستوفى ايام شهر ولكنهم كانوا يعملون على انه عشرة ايام وعشرون ساعة وكان يتولى ذلك النساء من بنى كنانة المعروفون بالقلامس واحدهم قلمس وهو البحر العزيز وهو ابو ثمامة جنادة بن عوف بن امية بن قلع واول من فعل ذلك منهم حذيفة بن عبد فقيم وآخر من فعله ابو ثمامة واخذ العرب الكيس من اليهود قبل مجيئ دين الاسلام بنحو ما تى سنة وكانوا يكبسون في كل اربع وعشرين سنة تسعة اشهر حتى تبقى اشهر السنة ثابتة مع الازمنة على حالة واحدة لا تتأخر عن اوقاتها ولا تتقدم الى ان حج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وانزل الله تعالى انما النسي زيادة في الكفر يضل به الذين كفروا يحلونه عاما ويحرّمونه عاما ليواطئوا عدة ما حرم الله فيحلوا ما حرم الله زين لهم سوء اعمالهم والله لا يهدي القوم الكافرين * فخطب صلى الله عليه وآله وسلم وقال ان الزمان قد استدار كهيأة يوم خلق الله السموات والارض فبطل النسي وزالت شهور العرب عما كانت عليه وصارت اسمائها غير دالة على معانيها * واما اهل الهند فانهم يستعملون رؤية الاهلة في شهورهم ويكبسون كل تسعمائة سنة وسبعين يوما بشهر قري ويعملون ابتداء تاريخهم اتفاق اجتماع في اول دقيقة من برج ما واكثر طلبهم لهذا الاجتماع ان يتفق في احدى نقطى الاعتدالين ويسمون السنة الكبيسة « بدمات » فهذه اراء الخليفة في السنة

﴿ ذكر الايام ﴾

اليوم عبارة عن عود الشمس بدوران الكل الى دائرة قد فرضت وقد اختلف فيه فجعله العرب من غروب الشمس الى غروبها من الغد ومن

اجل ان شهور العرب مبنية على مسير القمر واواذلها مقيدة برؤية الهلال والهلال يرى اذن غروب الشمس صارت الليلة عندهم قبل النهار وعند الفرس والروم اليوم بليلة من طلوع الشمس بارزة من افق المشرق الى وقت طلوعها من الغد فصارت النهار عندهم قبل الليل واحتجوا على قواهم بان النور وجود والظلمة عدم والحركة تغلب على السكون لانها وجود لا عدم وحياة لا موت والسماء افضل من الارض والعامل الشاب اصح والماء الجاري لا يقبل عفونة كالراكد واحتج الآخرون بان الظلمة اقدم من النور والنور طار عليها فالأقدم يبدأ به وغلبوا السكون على الحركة باضافة الراحة والدعة اليه وقالوا الحركة انما هي الحاجة والضرورة والتعب نتيجة الحركة والسكون اذا دام في استقصات مدة لم يولد فسادا فاذا دامت الحركة في الاستقصات واستحكمت افسدت وذلك كالزلازل والعواصف والامواج وشبهها وعند اصحاب التنجيم ان اليوم بليلة من موافاة الشمس فلك نصف النهار الى موافاتها اياه في الغد وذلك من وقت الظهر الى وقت العصر وبنوا على ذلك حساب ازياجهم وبعضهم ابتداء باليوم من نصف الليل وهو صاحب زيج شهر يار از انساء وهذا هو حد اليوم على الاطلاق اذا اشترط الليلة في التركيب فاما على التفصيل فالיום بانفراده والنهار بمعنى واحد وهو من طلوع جرم الشمس الى غروب جرمها والليل خلاف ذلك وعكسه وحد بعضهم اول النهار بطلوع الفجر وآخره بغروب الشمس لقوله تعالى وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود من الفجر ثم اتموا الصيام الى الليل وقال هذان الحدان هما طرفا النهار * وعورض بان الآية انما فيها بيان طرفي الصوم لا تعريف اول النهار وبان الشفق من جهة المغرب نظير الفجر من جهة المشرق وهما متساويان في العلة فلو كان طلوع الفجر اول النهار لكان غروب الشفق آخره وقد التزم ذلك بعض الشيعة فنقول تاريخ القبط يعرف

عند نصارى مصر الآن يتسارخ الشهداء ويسميه بعضهم تاريخ دقلطيانوس وهو اجد ملوك الروم المعروفين بالقياصرة ملك في منتصف سنة خمس وتسعين وخسمائة من سنى الاسكندر وكانت ايامه سنة قتل فيها من اصناف الامم وهدم من بيوت العبادات ما لا يدخل تحت حصر وكان بين يوم الجمعة اول يوم من تاريخ دقلطيانوس وبين يوم الخميس اول يوم من سنة الهجرة النبوية ثلثمائة وثمان وثلثون سنة قرية وتسعة وثلثون يوما وجعلوا شهور السنة القبطية اثني عشر شهرا كل شهر منها عدده ثلثون يوما سواء فاذا تمت الاشهر الاثنا عشر اتبعوها بخمسة ايام زيادة على عدد ايامها وسموا هذه الخمسة ابوعمنا وتعرف اليوم بايام النسي فيكون الحال في النسي على ذلك ثلث سنين متواليات فاذا كان في السنة الرابعة جعلوا النسي ستة ايام فتكون سنوهم ثلث سنين متواليات كل سنة ثلثمائة وخمس وستون يوما والرابعة يصير عددها ثلثمائة وستة وستين يوما ويرجع حكم سنتهم الى حكم سنة اليونانيين بان تصير سنتهم الوسطى ثلثمائة وخمس وستين يوما وربيع يوم الا ان الكبس يختلف فاذا كان كبس القبط في سنة كان كبس اليونانيين في السنة الداخلة واسماء شهور القبط «توت» «بابه» «هتور» «كيهك» «طوبه» «امشير» «برمهات» «برموده» «بشنش» «بودنه» «ايب» «مسرى» فهذه اثنا عشر شهرا كل شهر منها عدده ثلثون يوما واذا كانت عدة شهر مسرى وهو الشهر الثانى عشر زادوا ايام النسي بعد ذلك وعملوا النوروز اول يوم من شهر توت

﴿ ذكر اسابيع الايام ﴾

اعلم ان القدماء من الفرس والصغد وقبط مصر الاول لم يكونوا يستعملون الاسابيع من الايام في الشهور واول من استعملها اهل الجانب الغربى من

الارض لاسيما اهل الشام وما حواليه من اجل ظهور الانبياء عليهم السلام فيما هنالك واخبارهم عن الاسبوع الاول وبدا العالم فيه وان الله خلق السموات والارض في ستة ايام من الاسبوع ثم انتشر ذلك منهم في سائر الامم واستعملته العرب العاربة بسبب تجاور ديارهم وديار اهل الشام فانهم كانوا قبل تحولهم الى اليمن ببابل وعندهم اخبار نوح عليه السلام ثم بعث الله تعالى اليهم هودا ثم صالحا عليهما السلام وانزل فيهم ابراهيم خليل الرحمن ابنه اسمعيل عليهما السلام فتعرب اسمعيل وكانت القبط الاول تستعمل اسماء الايام الثلاثين من كل شهر فجعل لكل يوم منها اسما كما هو العمل في تاريخ الفرس وما زالت القبط على هذا الى ان ملك مصر اغشطش بن بوحس فاراد ان يحملهم على كبس السنين ليوافقوا الروم ابدا فيها فوجدوا الباقي حينئذ الى تمام السنة الكبيسة الكبرى خمس سنين فانتظر حتى مضى من ملكه خمس سنين ثم حملهم على كبس الشهور في كل اربع سنين يوم كما تفعل الروم فترك القبط من حينئذ استعمال اسماء الايام الثلاثين لاحتياجهم في يوم الكبس الى اسم يخصه وانقرض بعد ذلك مستعملوا اسماء الايام الثلاثين من اهل مصر والعارفون بها ولم يبق لها ذكر يعرف في العالم بين الناس بل دثرت كما دثر غيرها من اسماء الرسوم القديمة والعادات الاول « سنة الله في الذين خلوا من قبل » وكانت اسماء شهور القبط في الزمن القديم توت بودنى اتور سواق طوبى ماكير فامينوت برموتى ماجون ياونى افيعى ابقا وكل شهر منها ثلثون يوما ولكل يوم اسم يخصه ثم احدث بعض رؤساء القبط بعد استعمالهم الكبس الاسماء التى هى اليوم متداولة بين الناس بمصر الا ان من الناس من يسمى **كبيك** **كياك** ويقول في برمهمات برمهوت وفى بشنس بشاش وفى

مصري ما سوري ومن النحاس من يسمى الخمسة الايام الزائدة ايام
النسي ومنهم من يسميها « ابو عينا » ومعنى ذلك الشهر الصغير
وهي كما تقدم تلحق في آخر مصري وفيه يزداد اليوم الكبس فيكون
سنته ايام حينئذ ويسمون السنة الكبيسة النقط ومعناه العلامة من
خرافات القبط ان شهورهم هي شهور سني نوح وشيث وادم منذ
ابتداء العالم وانها لم تزل على ذلك الى ان خرج موسى ببني اسرائيل
من مصر فعملوا اول سنتهم خامس عشر نيسان كما امروا به في التوراة
الى ان نقل الاسكندر رأس سنتهم الى اول تشرين وكذلك المصريون
نقل بعض ملوكهم اول سنتهم الى اول يوم من ملكه فصار اول توت
عندهم يتقدم اول يوم خلق فيه العالم بمائتين وثمانية ايام اولها يوم
الثلاثاء وآخرها يوم السبت وكان توت اوله في ذلك الوقت يوم الاحد
وهو اول يوم خلق الله فيه العالم الذي يقال له الآن تاسع عشرين
برمهاة وذلك ان اول من ملك على الارض بعد الطوفان نمرود بن كنعان
بن حام بن نوح فعمربابل وهو ابو الكلدانيين وملك بنو مصر ايم بن حام
بن نوح عليه السلام متش فبنى منف بمصر على النيل وسميها باسم
جده مصر ايم وهو ثاني ملك على الارض وهذان الملكان استعملا
تاريخ جدهما نوح عليه السلام واستن بسنتهم من جاء بعدهم حتى
تغيرت كما تقدم * قال المقرئ في الخطوط « في ذكر تحويل السنة الخراجية
القبطية الى السنة الهلالية العربية » اني قد استخرجت حساب السنين
الشمسية والسنين القمرية من القرآن الكريم بعدما عرضته على اصحاب
التفسير فذكروا انه لم يأت فيه شيء من الاثر فكان ذلك اوكد في لطف
استخراجي وهو ان الله تعالى قال في سورة الكهف « وابشوا في كهفهم
ثلثمائة سنين وازدادوا تسعا » فلم اجد احدا من المفسرين عرف معنى
قوله « وازدادوا تسعا » وانما خاطب الله عز وجل نبيه صلواته بكلام
العرب وما تعرفه من الحساب فعني هذا التسع ان الثلثمائة كانت شمسية

بحساب العجم ومن كان لا يعرف السنين القمرية فاذا اضيف الى الثلاثمائة القمرية زيادة التسع كانت سنين شمسية صحيحة * اما تاريخ العرب * فانه لم يزل في الجاهلية والاسلام يعمل بشهور الأهلة وعدة شهور السنة عندهم اثنا عشر شهرا الا انهم اختلفوا في اسمائها فكانت العرب العاربة تسميها « نائق » و« نقيل » و« طليق » و« اسخ » و« انخ » و« حلاك » و« كسح » و« زاهر » و« نوط » و« حرف » و« يغش » فنانق هو المحرم ونقيل هو « صفر » وهكذا ما بعده على سرد الشهور وكانت « ثود » تسميها « موجب » و« موجر » و« مورد » و« ملزم » و« مصدر » و« هوبر » و« هوبل » و« موها » و« ددير » و« دابر » و« حيقل » و« مسيل » فوجب هو المحرم وموجر صفر الا انهم كانوا يبدأون باشهور من دير وهو شهر رمضان فيكون اول شهور السنة عندهم ثم كانت العرب تسميها باسماء اخر وهي « موثر » و« ناجر » و« خوان » و« صوان » و« حنم » و« زبا » و« الاصم » و« عادل » و« بايق » و« واغل » و« هواع » و« برك » ومعنى المؤثر انه ياتر بكل شئ مما تأتى به السنة من اقضيتها وناجر من النجر وهو شدة الحر وخوان فعال من الخيانة وصوان بكسر الصاد وضمها فعال من الصيانة والزبا الداهية العظيمة المتكاثفة سمي بذلك لكثر القتال فيه ومنهم من يقول بعد صوان الزبا وبعد الزبا بأدة وبعد بأدة الاصم ثم واغل وباطل وعادل ورنه وبرك فالباثد من القتال اذ كان فيه يبيد كثير من الناس وجرى المثل بذلك فتقيل « العجب كل العجب بين جهادى ورجب » وكانوا يستجملون فيه ويتوخون بلوغ النار والغارات قبل رجب فانه شهر حرام ويقولون له « الاصم » لانهم كانوا يكفون فيه عن القتال فلا يسمع فيه صوت سلاح والواغل الداخل على شرب ولم يدعوه وذلك

لانه يهجم على شهر رمضان وكان يكثر في شهر رمضان شربهم
 الخمر لان الذي يتلوه هي شهور الحج وباطل هو مكيال الخمر
 سمى به لافراطهم فيه في الشرب وكثرة استعمالهم لذلك المكيال
 واما العادل فهو من العدل لانه من اشهر الحج وكانوا يشتغلون
 فيه عن الباطل واما الزبا فلان الانعام كانت تذب فيه لقرب النحر
 واما برك فهو لبروك الابل اذا حضرت المنحر وقد روى انهم كانوا
 يسمون المحرم مؤتمر وصفر ناجر وربيع الاول نصار وربيع الآخر خوان
 وجادى الاولى حتن وجادى الاخرى الرنة ورجب الاصم وهو
 شهر مضر وكانت العرب تصومه في الجاهلية وكانت تمتاز فيه وتميز
 اهلها وكان يامن بعضهم بعضها فيه ويخرجون الى الاسفار ولا يخافون
 وشعبان عادل ورمضان نائق وشوال واغل وذو القعدة هواع وذو
 الحجة برك ويقال فيه ايضا ابروك وكانوا يسمونه الميمون * ثم سمى
 العرب اشهرها بالمحرم وصفر وربيع الاول وربيع الآخر وجادى
 الاولى وجادى الآخرة ورجب وشعبان ورمضان وشوال وذو
 القعدة وذو الحجة واشتقوا اسماءها من امور اتفق وقوعها عند
 تسميتها فالمحرم كانوا يحرمون فيه القتال وصفر كانت تصفر فيه
 بيوتهم لخروجهم الى الغزو وشهر ربيع كانا زمن الربيع وشهرا
 جادى كانا يحمد فيهما الماء لشدة البرد ورجب الوسط وشعبان
 يشعب فيه القتال ورمضان من الرمضاء لانه كان يأتي فيه القيظ
 وشوال تشيل فيه الابل اذ نابها وذو القعدة لعودهم في دورهم وذو
 الحجة لانه شهر الحج وانت اذا تأملت اشتقاق اسماء شهور الجاهلية
 اولا ثم اشتقاقها ثانيا تبين ذلك ان بين التسميتين زمانا طويلا فان صفر
 في احدهما هو صميم الحروب وفي الآخر رمضان ولا يمكن ذلك في وقت
 واحد او وقتين متقاربين وكانت العرب اولا تستعمل هذه الشهور على
 نحو ما يستعمله اهل الاسلام اما بطريق آلهى او لان العرب لم يكن لها

دراية بمراعاة حساب حركات النيرين فاحتاجت الى استعمال مبادئ الشهور لرؤية الاهلة وجعلت زمان الشهر بحسب ما يقع بين كل هلالين فربما كان بعض الشهور تاما اعنى ثلثين يوما وربما كان ناقصا اعنى تسعة وعشرين يوما وربما كانت اشهر متوالية تامة اكثرها اربعة وهذا نادر وربما كانت اشهر متوالية ناقصة اكثرها ثلثة وكان يقع حج العرب في ازمته السنه كلها وهو ابدا عاشر ذى الحجة من عهد ابراهيم واسماعيل عليهما السلام فاذا انقضى موسم الحج تفرقت العرب طالبه اماكنها واقام اهل مكة بها فلم يزالوا على ذلك دهرا طويلا الى ان غيروا دين ابراهيم واسماعيل فاحبوا ان يتوسعوا في معشيتهم ويجعلوا حجهم في وقت ادراك شغلهم من الادم والجلود والثمار ونحوها وان يثبت ذلك على حالة واحدة في اطياب الازمنة واخصبها فتعلموا كبس الشهور من اليهود الذين نزلوا يثرب من عهد شمويل نبي بني اسرائيل وعلموا النسي قبل الهجرة بنحو مائتي سنه وكان الذى يلى النسي يقال له «القمس» يعنى الشريف * وقد اختلف في اول من انسا الشهور منهم ف قيل القمس هو عدى بن زيد وقيل القمس هو سرير بن ثعلبة بن الحارث بن مالك بن كنانه وانه قال ارى شهور الاهله ثلثمائة واربعة وخمسين يوما وارى شهور العجم ثلثمائة وخمسه وستين يوما فبيننا وبينهم احد عشر يوما ففي كل ثلث سنين ثلثة وثلثون يوما وفي كل ثلث سنين شهر وكان اذا جاءت ثلث سنين قدم الحج في ذى القعدة فاذا جاءت ثلث سنين اخر في المحرم وكانت العرب اذا حجت قلدت الابل النعال والبستها الجلال واشعرنها فلا يتعرض لها احد الاخشم وكان النسي في بني كنانه ثم في بني ثعلبة بن مالك بن كنانه وكان الذى يلى ذلك منهم ابو ثمامه المالكى ثم من بني فقيم وبني فقيم هم النساء وهو منسى الشهور وكان يقوم على باب الكعبة فيقول ان آلهتكم العزى قد انسا صفر الاول وكان يحله

عاما ويحرمه عاما وكان اتباعهم على ذلك غطفان وهوازن وسليم
وتميم وآخر النساء جنادة بن عوف بن أمية بن قلع بن عباد بن حذيفة
بن عبد بن فقيم وقيل القلس هو حذيفة بن عبد بن فقيم بن عدى
بن عامر بن ثعلبة بن الحارث بن مالك بن كنانة ثم توارث ذلك
منه بنوه من بعده حتى كان آخرهم الذي قام عليه الاسلام أبو ثامة
جنادة وكانت العرب اذا فرغت من حجها اجتمعت اليه فاحل لهم
من الشهور وحرم فاحلوا ما احل وحرّموا ما حرم وكان اذا اراد
ان ينسئ منها شيئا احل المحرم فاحلوه وحرم مكانه صفرا فحرموه
ليواطئوا عدة الاربعة فاذا ارادوا الهدى اجتمعوا اليه فقال
اللهم انى لا اجاب ولا اعاب فى امرى والامر لما قضيت اللهم انى
قد احدثت دماء المحلين من طي وخثعم فاقتلوهم حيث ثقفتوهم
اى ظفرتهم بهم اللهم انى قد احدثت احد الصفرين الصفر الاول
وانسأت الآخر من العام المقبل وانما احل دم طي وخثعم لانهم كانوا
يعدون على الناس فى الشهر الحرام من بين جميع العرب وقيل اول
من انسأ سرير بن ثعلبة وانقرض فانسأ من بعده ابن اخيه القلس
واسمه عدى بن عامر بن ثعلبة بن الحارث بن كنانة ثم صار النسئ فى ولده
وكان آخرهم أبو ثامة جنادة وقيل عوف بن أمية بن قلع عن ابيه
أمية بن قلع عن جده قلع بن عباد عن جد ابيه عباد بن حذيفة عن جد
جده حذيفة بن عبد بن فقيم وكان يقال لحذيفة القلس وهو اول من
انسأ الشهور على العرب فاحل منها ما احل وحرم ما حرم ثم كان
بعد عوف المذكور ولده أبو ثامة جنادة بن عوف وعليه قام
الاسلام وكان ابعدهم ذكرا واطولهم امدا يقال انه انسأ اربعين
سنة واهم يقول عير بن قيس جذل الطعان يقتخر

* واى الناس لم يسبق بوتر * واى الناس لم يملك لجاما *

* السنا الناسئين على معد * شهور الحل نجعلها حراما *

* وقال آخر *

* انزع انى من فقيم بن مالك * لعمري لقد غيرت ما كنت اعلم *
 * لهم ناسي يمشون تحت اوائه * يحل اذا شاء الشهور ويحرم *
 وقيل كانت العرب تكبس في كل اربع وعشرين سنة قرية بتسعة
 اشهر فكانت شهورهم ثابتة مع الازمنة جارية على سنن واحد لا تتاخر
 عن اوقاتها ولا تتقدم وكان النسي الاول للمحرم فسمى صفر
 باسمه وشهر ربيع الاول باسم صفر ثم والوا بين اسماء الشهور فكان
 النسي الثاني بصفر فسمى الذى كان يتلوه بصفر ايضا وكذلك
 حتى دار النسي في الشهور الاثني عشر وعاد الى المحرم فاعادوا فعلهم
 الاول وكانوا يعدون ادوار النسي ويحددون بها الازمنة فيقولون
 قد دارت السنون من لدن زمان كذا الى زمان كذا وكذا دورة فان ظهر
 لهم مع ذلك تقدم شهر عن فصل من الفصول الاربعة لما يجتمع
 من كسور سنة الشمس بتيه فضل ما بينها وبين سنة القمر الذى
 الحقوه بها كبسوها كبسا ثانيا وكان يظهر لهم ذلك بطلوع منازل
 القمر وسقوطها حتى هاجر النبي صلّم وكانت نويه النسي بلغت
 شعبان فسمى محرما وشهر رمضان صفر * وقيل ان الناسي الاول
 نسا المحرم وجعله كبسا واخر المحرم الى صفر وصفر الى ربيع الاول
 وكذا بقيه الشهور فوقع لهم في تلك السنة حاشر المحرم وجعل تلك
 السنة ثلثة عشر شهرا ونقل الحج بعد كل ثلاث سنين شهرا فضى
 على ذلك مائتان وعشر سنين وكان انقضاؤها سنة حجة الوداع
 وكان وقوع الحج في السنة التاسعة من الهجرة حاشر ذى القعدة
 وهى السنة التى حج فيها ابو بكر الصديق رضى الله عنه بالناسي ثم
 حج رسول الله صلّم في السنة العاشرة حجة الوداع لوقوع الحج
 فيها حاشر ذى الحجة كما كان في عهد ابراهيم واسماعيل ولذلك
 قال صلّم في حجه هذه ان الزمان قد استدار كهيأة يوم خلق الله

السموات والارض يعني رجوع الحج والشهور الى الوضع وانزل الله تعالى ابطل النسيء بقوله تعالى * انما النسيء زيادة في الكفر يضل به الذين كفروا يحلونه عاما ويحرمونه عاما ليواطئوا عدة ما حرم الله فيحلوا ما حرم الله زين الله زين اعمالهم * فبطل ما احدثته الجاهلية من النسيء واستمر وقوع الحج والصوم برؤيته الالهة والله الحمد

* ثم انقضت تلك السنون واهلها * فكانها وكانهم احلام * وكانت العرب لها تواريخ معروفة عندها قدييات فما كانت تؤرخ به ان كنانة ارخت من موت كعب بن لوى حتى كان عام الفيل فارخوا به وهو عام مولد رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان بين كعب بن لوى والفيل خمسمائة وعشرون سنة وكان بين الفيل وبين الفجار اربعون سنة ثم عدوا من الفجار الى وفاة هشام بن المغيرة فكان ست سنين ثم عدوا من وفاة هشام بن المغيرة الى بنيان الكعبة فكان تسع سنين ثم كان بين بنائها وبين هجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم خمس عشرة سنة ثم وقع

﴿ التاريخ من الهجرة النبوية ﴾

فمن سعيد بن المسيب قال جمع عمر بن الخطاب رضى الله عنه الناس فسألهم من اى يوم يكتب التاريخ فقال على بن ابي طالب من يوم هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم وترك ارض الشرك ففعله عمر وعن سهل بن سعد الساعدي قال اخطأ الناس في العدد ما عدوا من مبعثه ولا من وفاته انما عدوا من مقدمه المدينة * وعن ابن عباس قال كان التاريخ من السنة التي قدم فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وقال قرة بن خالد عن محمد كان عند عمر بن الخطاب عامل جاء من

الذين فقال لعمر اما تؤرخون تكتبون في سنة كذا وكذا من شهر كذا وكذا فاراد عمر والناس ان يكتبوا من مبعث رسول الله صلى ثم قالوا من عند وفاته ثم ارادوا ان يكون ذلك من الهجرة ثم قالوا من اى شهر فارادوا ان يكون من رمضان ثم بدا لهم فقالوا من المحرم وقال ميمون بن مهران رفع الى امير المؤمنين عمر بن الخطاب صك محله شعبان فقال اى شعبان هو شعبان الذى نحن فيه او الآتى ثم جمع وجوه الصحابة فقال ان الاموال قد كثرت وما قسمنا منها غير موقت فكيف التوصل الى ما يضبط به ذلك فقالوا يجب ان يعرف ذلك من رسوم الفرس فعندها استحضر عمر الهرمزان وسأله عن ذلك فقال ان لنا حسابا نسميه «ماه روز» معناه حساب الشهور والايام فعربوا الكلمة وقالوا مؤرخ ثم جعلوه اسم التاريخ واستعملوه ثم طلبوا وقتا يجعلونه اولا لتاريخ دولة الاسلام فاتفقوا على ان يكون المبدأ من سنة الهجرة وكانت الهجرة النبوية من مكة الى المدينة وقد تصرم من شهور السنة وايامها المحرم وصفر وايام من ربيع الاول فلما عزموا على تأسيس الهجرة رجعوا القهقرى ثمانية وستين يوما وجعلوا التاريخ من اول محرم هذه السنة ثم احصوا من اول يوم في المحرم الى آخر عمر رسول الله صلى فكان عشر سنين وشهرين واما اذا حسب عمره المقدس من الهجرة حقيقة فيكون قد عاش صلى بعدها تسع سنين واحد عشر شهرا واثنين وعشرين يوما وكان بين مولده صلى وبين مولد المسيح عليه السلام خمسمائة وثمان وسبعون سنة تنقص شهرين وثمانية ايام * وابتداء تاريخ الهجرة * يوم الخميس اول شهر الله المحرم وبينه وبين الطوفان ثلاثة آلاف وسبعمائة وخمس وثلاثون سنة وعشرة اشهر واثنان وعشرون يوما وبينه وبين تاريخ الاسكندر المقدوني الرومى بن فيليب تسعمائة واحد وستون سنة اربعة وخسون

يوما تكون من السنين الشمسية تسعمائة واثنان وثلثون سنة
وماثنان وتسعة وثمانون يوما منها تسعة اشهر وتسعة عشر يوما
وبينه وبين تاريخ القبط ثلثمائة وسبع وثلثون سنة وتسعة
وثلثون يوما وقال ابن ماشاء الله ان انتقال الممر من المثلثة الهوائية
التي هي برج الجوزاء دولتها الى برج السرطان ومثلثة المائة التي
كانت دولة الاسلام فيها عند تمام سنة آلاف وثلثمائة وخمس
واربعين سنة وثلثة اشهر وعشرين يوما من وقت القران الاول
الواقع في بدء التحرك يعني خلق آدم عليه السلام وان القران من هذه
المثلثة وقع في اربع درج ودقيقة واحدة من برج العقرب وهو قران
الملة الاسلامية قال وفي السنة الثانية من هذا القران ولد رسول الله
صالم وكان بين دخول الشمس برج الحمل في هذه السنة وبين اول
يوم من سنة الهجرة سنون فارسية عدتها احدى وخسون سنة
وثلثة اشهر وثمانية ايام وست عشرة ساعة فكان من وقت الطوفان
الى وقت قران الملة ثلثة آلاف وتسعمائة واثنان عشرة سنة وستة
اشهر واربعة عشر يوما وزعمت اليهود ان من آدم عليه السلام
الى سنة الهجرة اربعة آلاف واثنين واربعين سنة وثلثة اشهر
وزعمت النصارى ان بينهما خمسة آلاف وتسعمائة وتسعين سنة
وثلثة اشهر وزعمت المجوس اعنى الفرس ان بينهما اربعة آلاف ومائة
واثنين وثمانين سنة وعشرة اشهر وتسعة عشر يوما * وقد عرفت
ان شهور تاريخ الهجرة قرية وايام كل سنة منها عدتها ثلثمائة
واربعة وخسون يوما وخمس وسدس يوم وجميع الاحكام الشرعية
مبنية على رؤية الهلال عند جميع فرق الاسلام ما عدا الشيعة فان
الاحكام مبنية عندهم على عمل شهور السنة بالحساب على ما ذكره
المقرئ في ذكر القاهرة وخلفائها * ثم لما احتاج منجموا الاسلام
الى استخراج ما لا بد منه من معرفة الالهة وسعت القبلة وغير ذلك

بنوا ازياجهم على التاريخ العربى وجعلوا شهور السنة العربية شهورا كاملا وشهورا ناقصا وابتدأوا بالمحرم اقتداء بالصحابه رضى الله عنهم فجعلوا المحرم ثلاثين يوما وصفر تسعة وعشرين يوما وربيع الاول ثلاثين يوما وربيع الآخر تسعة وعشرين يوما وجادى الاول ثلاثين يوما وجادى الآخرة تسعة وعشرين يوما ورجب ثلاثين يوما وشعبان تسعة وعشرين يوما ورمضان ثلاثين يوما وشوال تسعة وعشرين يوما وذا القعدة ثلاثين يوما وذا الحجة تسعة وعشرين يوما وزادوا من اجل كسر اليوم الذى هو خمس وسدس يوما فى ذى الحجة اذا صار هذا الكسر أكثر من نصف يوم فيكون شهر ذى الحجة فى تلك السنة ثلاثين يوما ويسمون تلك السنة كبسة ويصير عددها ثلثمائة وخمسة وخمسين يوما ويجتمع فى كل ثلاثين من الكبس احد عشر يوما والله اعلم وسيأتى الكلام على تاريخ الهجرة اوسع من هذا انشاء الله تعالى وما تاريخ الفرس * ويعرف ايضا بتاريخ يزجرد فانه من ابتداء تلك يزجرد بن شهر يار بن كسرى ابوز ارخ به الفرس من اجل ان يزجرد قام فى المملكة بعدما تبدد ملك فارس واستولى عليها النساء والمتغلبون وهو ايضا آخر ملوك فارس وبقتله تمزق ملكهم واول هذا التاريخ يوم الثلاثاء وبينه وبين تاريخ الهجرة تسع سنين وثلثمائة وثمانية وثلثون يوما وايام سنة هذا التاريخ تنقص عن السنة الشمسية ربع يوم فيكون فى كل مائة وعشرين سنة شهر واحد ولهم فى كبس السنة اراء ليس هذا موضع ايرادها وعلى هذا التاريخ يعتمد فى زماننا اهل العراق وبلاد الحجاز وهذه اسماء شهورهم « فروردين » « ماردى » « بهشت » « خرداد » « تير » « مرداد » « شهر يور » « مهرا بان » « آذر » « دى » « بهمن » « اسفندار » جعلوا كل شهر منها ثلاثين يوما وزادوا خمسة ايام فى آخر اسفندار وسموها خمسة مسترقة ولهم لكل يوم من ايام

هذا الشهر اسم معلوم * واما تاريخ الهند * ويقال له في
 لسانهم « سنيت واساكا » فهذه أسماء شهورهم « چيت » « بيساكهه »
 « جيهه » « اساره » « ساون » « بهادون » « كوار » « كاتك »
 « اكهن » « پوس » « ماكهه » « بهاسكن » وينسب هذا
 التاريخ الى بكرماجيت وهو كبيرهم من بين ملوك الهند ومداره على
 السنين الشمسية كفضل غيرهم من العجم * واما تاريخ البريطانية *
 وهم النصارى ملوك الهند اليوم فهو على سنى الروم كما تقدم وهذه
 أسماء شهورهم الاثنى عشر على لغتهم « جنیوری » « فبروری » « مارچ »
 « اپریل » « مای » « جون » « جولای » « اگست » « ستمبر »
 « اکتوبر » « نوفمبر » « ديسمبر » فالاربعة الاشهر منها وهى ابريل
 وجون وسبتمبر ونوفمبر ثلاثون يوما والسبعة الشهور الباقية ما خلا
 فبروری احدى وثلاثون يوما واما فبروری فهو ثمانية وعشرون
 يوما ويجعلونه فى السنة الرابعة تسعة وعشرين يوما ويسمونها الكبيسة
 ومبدأ هذا التاريخ من ولادة المسيح بن مريم عليهما السلام والله اعلم
 والله عاقبة الامور

﴿ ذكر ابتداء الدول والامم والكلام على الملاحم والكشف ﴾
 ﴿ عن مسمى الجفر ﴾

اعلم ان من خواص النفوس البشرية التشوف الى عواقب امورهم وعلم
 ما يحدث لهم من حياة وموت وخير وشر سيما الحوادث العامة كمعرفة
 ما بقى من الدنيا ومعرفة مدد الدول او تفاوتها والتطلع الى هذا طبيعة
 البشر مجبولة عليه ولذلك نجد الكثير من الناس يتشوقون الى
 الوقوف على ذلك فى المنام والاخبار من الكهان لمن قصدهم بمثل
 ذلك من الملوك والسوقة معروفة ولقد نجد فى المدن صنفا من الناس

يتحملون المعاش من ذلك لعلهم يحرم الناس عليه فيقفون اهلهم في
الطرق والدكاكين يتعرضون لمن يسألهم عنه فتغيبو عليهم وتروح
نسوان المدينة و صبيانها وكثير من ضعفاء العقول يستكشفون عواقب
امرهم في الكسب والجاه والمعاش والمعايشة والعداوة وامثال ذلك ما بين
خط في الرمل ويسمونه المنجم وطرق بالحصى والحبوب ويسمونه الحاسب
ونظرا في المرايا والمياه ويسمونه ضارب المندل وهو من المنكرات الفاشية
في الامصار لما تقرر في الشريعة من ذم ذلك وان البشر محبوبون عن
الغيب الا من اطلعه الله عليه من عنده في نوم او ولاية واكثر ما يعتنى
بذلك ويتطلع اليه الامراء والملوك في آماذ دولهم ولذلك انصرفت العناية
من اهل العلم اليه وكل امة من الامم يوجد لهم كلام من كاهن او منجم
او ولي في مثل ذلك من ملك يرتقبونه او دولة يتحدثون انفسهم بها وما
يحدث لهم من الحرب والملاحم ومدة بقاء الدولة وعدد الملوك فيها
والتعرض لاسمائهم ويسمى مثل ذلك الحدثنان وكان في العرب الكهان
والعرافون يرجعون اليهم في ذلك وقد اخبروا بما سيكون للعرب من الملك
والدولة كما وقع لشق في تأويل رؤيا ربيعة بن نصر من ملوك اليمن
اخبرهم بملك الحبشة بلادهم ثم رجوعها اليهم ثم ظهور الملك والدولة
للعرب من بعد ذلك وكذا تأويل سطيج لرؤيا الموبذان حين بعث اليه
كسرى بها مع عبد المسيح واخبرهم بظهور دولة العرب وكذا كان في
جيل البركهان من اشهرهم موسى بن صالح من بني يقرن ويقال
من غمرة وله كلمات حدثانية على طريقة الشعر برطانتهم وفيها حدثان
كثير ومعه فاما يكون لثلاثة من الملك والدولة بالمغرب وهي متداولة
بين اهل الجبل وهم يزعمون تارة انه ولي وتارة انه كاهن وقد يزعم
بعض مزاعمهم انه كان نبيا لان تاريخه عندهم قبل الهجرة بكثير والله
اعلم وقد يستند الجبل الى خبر الانبياء ان كان لعهدهم كما وقع لني
اسرائيل فان انبياءهم المتعاقبين فيهم كانوا يخبرونهم بمثله عندما يعنونهم

في السؤال عنه واما في الدولة الاسلامية فوقع منه كثير فيما يرجع الى بقاء الدنيا ومدتها على العموم وفيما يرجع الى الدولة واعمارها على الخصوص وكان المعتمد في ذلك في صدر الاسلام آثارا منقولة عن الصحابة وخصوصا مساهمة بنى اسرائيل مثل كعب الاحبار ووهب بن منبه وامثالهما وربما اقتبسوا بعض ذلك من ظواهر مأثورة وتاويلات محتملة ووقع لجعفر وامثاله اهل البيت كثير من ذلك مستندهم فيه والله اعلم بالكشف بما كانوا عليه من الولاية واذا كان مثله لا ينكر من غيرهم من الاولياء في ذوبهم واعقابهم وقد قال صلح ان فيكم محدثين فهم اولى الناس بهذه الرتب الشريفة و الكرامات الموهوبة و اما بعد صدر الملة وحين علق الناس على العلوم والاصطلاحات وترجت كتب الحكماء الى اللسان العربي فاكثر معقدهم في ذلك كلام المنجمين في الملك والدول وسائر الامور العامة من القرانات وفي المواليد والمسائل وسائر الامور الخاصة من الطوابع لها وهي شكل الفلك عند حدوثها وقد يستندون في حدثان الدول على الخصوص الى كتاب الجفر ويزعمون ان فيه علم ذلك كله من طريق الآثار والنجوم لا يزيدون على ذلك ولا يعرفون اصل ذلك ولا مستنده * فاعلم ان كتاب الجفر كان اصله ان هارون بن سعيد العجلي وهو راس الزيدية كان له كتاب يرويه عن جعفر الصادق وفيه علم ما سيقع لاهل البيت على العموم ولبعض الاشخاص منهم على الخصوص وقع ذلك لجعفر ونظارته من رجالاتهم على طريق الكرامه والكشف الذي يقع لمثلهم من الاولياء وكان مكنوبا عند جعفر في جلد ثور صغير فرواه عنه هارون العجلي وكتبه وسماه « الجفر » باسم الجلد الذي كتب منه لان الجفر في اللغة هو الصغير وصار هذا الاسم علما على هذا الكتاب عندهم وكان فيه تفسير القرآن وما في بطنه من غرائب المعاني مروية عن جعفر الصادق وهذا الكتاب لم تتصل روايته ولا عرف عينه وانما يظهر منه شواذ

من الكلمات لا يصححها دليل ولو صح السند الى جعفر الصادق لكان فيه نعم المستند من نفسه او من رجال قومه فهم اهل الكرامات وقد صح عنه انه كان يحذر بعض قرابته بوقائع تكون لهم فتصبح كما يقول وقد حذر يحيى بن عمه زيد من مصر وعصاه فخرج وقتل بالجوزجان كما هو معروف واذا كانت الكرامة تقع لغيرهم فما ظنك بهم علما ودينا وآثارا من النبوة وعناية من الله بالاصل الكريم تشهد لقروعه الطيبة وقد ينقل بين اهل البيت كثير من هذا الكلام غير منسوب الى احد وفي اخبار دولة العبيديين كثيرا منه وانظر الى ما حكاه ابن الدقيق في لقاء ابي عبد الله الشيعي لعبد الله المهدي مع ابنه محمد الحبيب وما حدثاه به وكيف بعثاه الى ابن حوشب داعيتهم باليمن فامر به بالخروج الى المغرب وبث الدعوة فيه على علم لفته ان دعوته تتم هناك وان عبد الله لما بنى المهديّة بعد استفحال دولتهم بافريقية قال بنيتها ليعتصم بها الفواطم ساعة من نهار واراهم موقف صاحب الحمار ابي يزيد بالمهديّة وكان يسأل عن منتهى موقفه حتى جاء الخبر ببلوغه الى المكان الذي عينه جدد عبيد الله فايقن بالظفر وبرز من البلد فهزمه واتبعه الى ناحية الزاب فظفر به وقتله ومثل هذه الاخبار عندهم كثيرة واما المتجمعون فيستندون في حدثان الدول الى الاحكام النجومية اما في الامور العامة مثل الملك والدول فمن القرانات وخصوصا بين العلويين وذلك ان العلويين زحل والمشتري يقتربان في كل عشرين سنة مرة ثم يعود القران الى برج آخر في تلك الثلاثة من الثلاث الايمن ثم بعده الى آخر كذلك الى ان يتكرر في الثلاثة الواحدة ثلثي عشرة مرة تستوى بوجه الثلاثة في ستين سنة ثم يعود فيستوى بها في ستين سنة ثم يعود ثلاثة ثم رابعة فيستوى في الثلاثة بثلثي عشرة مرة واربع عودات في مائتين واربعين سنة ويكون انتقاله في كل برج على الثلاث الايمن وينتقل من

المثلثة الى المثلثة التي تليها اعني البرج الذي يلي البرج الاخير من القران الذي قبله في المثلثة وهذا القران الذي هو قران العلويين ينقسم الى كبير وصغير ووسط فالكبير هو اجتماع العلويين في درجة واحدة من الفلك الى ان يعود اليها بعد تسعمائة وستين سنة مرة واحدة والوسط هو اقتران العلويين في كل مثلثة اثنتي عشرة مرة وبعد مائتين واربعين سنة ينتقل الى مثلثة اخرى والصغير هو اقتران العلويين في درجة برج وبعد عشرين سنة يقتربان في برج آخر على تثليثه الاين في مثل درجة او دقائقه مثال ذلك وقع القران في اول دقيقة من الحمل وبعد عشرين يكون في اول دقيقة من القوس وبعد عشرين يكون في اول دقيقة من الاسد وهذه كلها نارية وهذه كلها قران صغير ثم يعود الى اول الحمل بعد ستين سنة ويسمى دور القران وعود القران وبعد مائتين واربعين ينتقل من النارية الى الترابية لانها بعدها وهذا قران وسط ثم ينتقل الى الهوائية ثم المائية ثم يرجع الى اول الحمل في تسعمائة وستين سنة وهو الكبير والقران الكبير يدل على عظام الامور مثل تغير الملك والدولة وانتقال الملك من قوم الى قوم والوسط على ظهور المتغلبين والطالبين للملك والصغير على ظهور الخوارج والدعاة وخراب المدن او عمرانها ويقع اثناء هذه القرائات قران النحسين في برج السرطان في كل ثنتين سنة مرة ويسمى الرابع وبرز السرطان هو طالع العالم وفيه وبال زحل وهبوط المريح فتعظم دلالة هذا القران في الفتن والحروب وسفك الدماء وظهور الخوارج وحركة العساكر وعصيان الجند والوباء والقحط ويدوم ذلك او ينتهي على قدر السعادة والنحوسة في وقت قرانها على قدر تيسير الدليل فيه قال جراس بن احمد الحاسب في الكتاب الذي افقه لنظام الملك ورجوع المريح الى العقرب له اثر عظيم في الملة الاسلامية لانه كان دليلها فالولاد النبوي كان عند قران

العلويين ببرج العقرب فلما رجع هنالك حدث التشويش على الخلفاء وكثر المرض في اهل العلم والدين ونقصت احوالهم وربما انهدم بعض بيوت العبادة وقد يقال انه كان عند قتل علي رضي الله عنه ومروان من بني امية والمتوكل من بني العباس فاذا روعيت هذه الاحكام مع احكام القرائن كانت في غاية الاحكام * قال ابو معشر في « كتاب القرائن » القسمة اذا انتهت الى السابعة والعشرين من الحوت فيها شرف الزهرة ووقع القران مع ذلك ببرج العقرب وهو دليل العرب ظهرت حينئذ دولة العرب وكان منهم نبي ويكون قوة ملكه ومدته على ما بقي من درجات شرف الزهرة وهي احدى عشرة درجة بتقريب من برج الحوت ومدة ذلك ستمائة وعشر سنين وكان ظهور ابي مسلم عند انتقال الزهرة ووقوع القسمة اول الحمل وصاحب الجند المشتري وسياتي قول شادان البلخي وغيره في انتهاء مدة تلك الملة * قال جراس سأل هرمز افريد الحكيم عن مدة اردشير وولده وملوك الساسانية فقال دليل ملكه المشتري وكان في شرفه فيعطى اطول السنين واجودها اربعمائة وسبعا وعشرين سنة ثم تزيد الزهرة وتكون في شرفها وهي دليل العرب فيملكون لان طالع القران الميزان وصاحبه الزهرة وكانت عند القران في شرفها فدل انهم يملكون الف سنة وستين سنة قال جراس وانتقال القران الى المثلثة المائبة من برج الحوت يكون سنة ثلث وستين وثمانمائة ليزدجرد بعدها الى برج العقرب حيث كان قران الملة سنة ثلث وخسين قال والذي في الحوت هو اول الانتقال والذي في العقرب يستخرج منه دلائل الملة قال وتحويل السنة الاولى من القرن الاول في المثلثات المائبة في ثاني رجب سنة ثمان وستين وثمانمائة ولم يستوف الكلام على ذلك * واما مستند النجميين في دولة علي الخصوص فن القران الاوسط وهيأة الفلك عند وقوعه لان له دلالة عندهم على حدوث

الدولة وجهاتها من العمران والقائمين بها من الامم وعدد ملوكهم واسماهم واعمارهم وتحملهم واديانهم وعوائدهم وحروبهم كما ذكر ابو معشر في كتابه في القرانات وقد توجد هذه الدلالة من القران الاصغر اذا كان الاوسط دالا عليه فن هذا يوجد ان كلام في الدول وقد كان يعقوب بن اسحق الكندي منجم الرشيد والمامون وضع في القرانات الكائنة في الملة كتابا سماه « الشيعة بالجفر » باسم كتابهم المنسوب الى جعفر الصادق وذكر فيه فيما يقال حدثان دولة بني العباس وانها نهائيه و اشار الى انقراضها والحادثة على بغداد انها تقع في انتصاف المائة السابعة وان بانقراضها يكون انقراض الملة ولم نقف على شيء من خبر هذا الكتاب ولا رايانا من وقف عليه واعلمه غرق في كتبهم التي طرحها هلاكوا ملك التتر في دجله عند استيلائهم على بغداد وقتل المستعصم آخر الخلفاء وقد وقع بالمغرب جزء منسوب الى هذا الكتاب يسمونه الجفر الصغير والظاهر انه وضع لبني عبد المؤمن لذكر الاولين من ملوك الموحدين فيد على التفصيل ومطابقة من تقدم عن ذلك من حديثه وكذب ما بعده وكان في دولة بني العباس من بعد الكندي منجمون وكتب في الحديثان وانظر ما نقله الطبري في اخبار المهدي عن ابي بديل من اصحاب صنائع الدولة قال بعث الى الربيع والحسن في غزائهما مع الرشيد ايام ابيه بجنتهما جوف الليل فاذا عندهما كتاب من كتب الدولة يعني الحديثان واذا مدة المهدي فيه عشر سنين فقلت هذا الكتاب لا يخفى على المهدي وقد مضى من دولته ما مضى فاذا وقف عليه كنتم قد نعيم اليه نفسه قالوا الحيلة فاستدعيت عنيسة الوراق مولى آل بديل وقلت له انسخ هذه الورقة واكتب مكان عشر اربعين ففعل فوالله لولا اني رأيت العشرة في تلك الورقة والاربعين في هذه ما كنت اشك انها هي ثم

كتب الناس من بعد ذلك في حدثان الدول منظوما ومشورا
ورجزا ماشاء الله ان يكتبوه بايدي الناس متفرقة كثير منها وتسمى
« الملاحم » وبعضها في حدثان الله على العموم وبعضها في دولة على
الخصوص وكلها منسوبة الى مشاهير من اهل الخليفة وليس منها
اصل يعتمد على روايته عن واضعه المنسوب اليه فن هذه الملاحم
بالمغرب قصيدة ابن مرانة من بحر الطويل على روى الراء وهي متداولة
بين الناس وتحسب العامة انها من الحدثان العام فيطلقون الكثير
منها على الحاضر والمستقبل والذي سمعناه من شيوخنا انها مخصوصة
بدولة لتونة لان الرجل كان قبيل دولتهم وذكر فيها استيلائهم على
سببة من يد موالى بنى حود وملكتهم لعدوة الاندلس ومن الملاحم
يد اهل المغرب ايضا قصيدة تسمى التبعية اولها

* طربت وما ذاك منى طرب * وقد يطرِب الغائب المغتضب *

قريبا من خمسمائة بيت او الف فيما يقال ذكر فيها كثيرا من دولة
الموحدين و اشار فيها الى الفاطمي وغيره والظاهر انها مصنوعة
ومن الملاحم بالمغرب ايضا ملحبة من الشعر الزجل منسوبة لبعض
اليهود وذكرك فيها احكام القرانات لعصره العلويين والهمسين
وغيرهما وذكر منيته قتيل بفاس وكان كذلك فيما زعموه واياته
نحو الخمسمائة وهي في القرانات التي دلت على دولة الموحدين ومنها
قصيدة ابن الابار في حدثان دولة بنى ابي حفص بتونس من الموحدين
ومنها ملحبة الهوثني على لغة العامة في عروض البلد والغالب عليها
الوضع لانه لم يصح منها قول الا على تأويل تحرفه العامة او المحرف
فيه من يتحملها من الخاصة ومنها ملحمة ابن العربي الخاتمي في كلام
طويل شبه الالغاز لا يعلم تأويله الا الله تخله اوفقا عديدة ورموز
ملغوزة واشكال حيوانات تامة ورؤوس مقطعة وتماثيل من حيوانات
غريبة وفي آخرها قصيدة على روى اللام والغالب انها كلها غير

صحيحة. لانها لم تنشأ عن اصل علمي من نجامه. ولا غيرها وهناك
ملاحم اخرى منسوبة لابن سينا وابن عقب وليس في شيء منهما
دليل على الصحة. لان ذلك انما يؤخذ من القرانات وملحمة اخرى
من حدثان دولة الترك منسوبة الى رجل من الصوفية. يسمى الباجريقي
وكلها الغاز بالحروف والغالب انها موضوعه. ومثل صنعها كان في
القديم كثيرا ومعروف الانتحال وعند اهل الهند قصيدة فارسية.
وملحمة. عجمية. منسوبة الى الشاه نعمه الله الولي الهندي فيها
حدثان دولة التيمورية. التي كانت بالهند والظاهر انها مصنوعة.
ولم يصح شيء مما ذكر فيها الا بتأويل بعيد وتكلف طويل لا يلتفت
الى مثلها وحكي المؤرخون لاخبار بغداد انه كان بها ايام المقتدر وراق
ذكي يعرف بالدانيالي يبل الاوراق ويكتب فيها بخط عتيق يرمن فيه
يعرف من اسماء اهل الدولة ويشير بها الى ما يعرف ميلهم اليه من
احوال الرفعة والجاه. كانت ملاحم ويحصل على ما يريد منهم من
الدنيا وذكر فيها كوائن. اخرى وملاحم مما وقع ومما لم يقع ونسب
جميعه الى دانيال قال ابن خلدون ولقد سألت المكن الدين ابن شيخ
الحنفية من العجم بالديار المصرية عن هذه الملحمة وعن هذا الرجل
الذي تنسب اليه من الصوفية وهو الباجريقي وكان عارفا بطرائقهم
فقال كان من القلندرية المبتدعة في خلق اللحية وكان يتحدث عما
يكون بطريق الكشف ويوحى الى رجال معينين عنده ويلغز عليهم
بحروف يعينها في ضمنها لمن يراه منهم وربما يظهر نظم ذلك في
ايات قليلة. كان يتعاهدها فتوقلت عنه وولع الناس بها وجعلوها
ملحة مرموزة وزاد فيها الخراصون من ذلك الجنس في كل عصر
وشغل العامة بفك رموزها وهو امر ممتع اذ الرمن انما يهدى الى
كشفه قانون يعرف قبله ويوضع له واما مثل هذه الحروف فدالاتها
على المراد منها مخصوصة بهذا النظم لا يتجاوزه فرأيت من كلام هذا

الرجل الفاضل شفاء لما كان في النفس من امر هذه الملمحة وما كنا
لننهتدي لولا ان هداانا الله والله سبحانه وتعالى اعلم وبه التوفيق
وهو المستعان

﴿ ذكر ما قيل في مدة ايام الدنيا ماضيها وباقيها ﴾

اعلم ان الناس قد اختلفوا قديما وحديثا في هذه المسألة فقال قوم
من القدماء الاول بالاكوار والادوار وهم « الدهرية » وهؤلاء هم
القائلون بعود العوالم كلها على ما كانت عليه بعد الوقوف من
السنين معدودة وهم في ذلك غالطون من جهة طول ادوار النجوم
وذلك انهم وجدوا قوما من الهند والفرس قد عملوا ادوارا للنجوم
ليصحوا بها في كل وقت مواضع الكواكب فظنوا ان العدد المشترك
لجميعها هو عدد سني العالم او ايام العالم وانه كلما مضى ذلك العدد
عادت الاشياء الى حالها الاول وقد وقع في هذا الظن ناس كثير
مثل ابي معشر وغيره وتبع هؤلاء خلق وانت تقف على فساد
هذا الظن ان كنت تخبر من العدد شيئا ما وذلك انك اذا طلبت
عددا مشتركا بعده اعداد معلومة فانك تقدر ان تضع لكل زيغ اياما
معلومة كالذي وضعه الهند والفرس فهؤلاء حيث جهلوا صورة
الحال في هذه الادوار ظنوا انها عدد ايام العالم فتفطن ترشد
وعند هؤلاء ان الدور هو اخذ الكواكب من نقطة وهي سائرة
حتى تعود الى تلك النقطة وان الكور هو استئناف الكواكب في
ادوارها سيرا آخر الى ان تعود الى مواضعها مرة بعد اخرى وزعم
اهل هذه المقالة ان الادوار منحصرة في انواع خمسة ﴿ الاول ﴾
ادوار الكواكب السيارة في افلاك تدويرها ﴿ الثاني ﴾ ادوار مراكز
افلاك التدوير في افلاكها الحاملة ﴿ الثالث ﴾ ادوار افلاكها الحاملة في

تلك البروج * الرابع * ادوار الكواكب الثابتة في فلك البروج *
 * الخامس * ادوار الفلك المحيط بالكل حول الاركان الاربعة وهذه
 الادوار المذكورة منها ما يكون في كل زمان طويل مرة واحدة
 ومنها ما يكون في كل زمان قصير مرة واحدة فاقصر هذه الادوار
 ادوار الفلك المحيط بالكل حول الاركان الاربعة فانه يدور في كل
 اربع وعشرين ساعة دورة واحدة وباقي الادوار يكون في ازمنة
 اخر اطول من هذه لا حاجة لنا في هذه المسألة الى ذكرها قالوا
 وادوار الكواكب الثابتة في فلك البروج تكون في كل ستة وثلاثين
 الف سنة شمسية مرة واحدة وحينئذ تنتقل اوجات الكواكب
 وجوزهراتها الى مواضع حضيضاتها ونوبهراتها وبالعكس فيوجب
 ذلك عندهم عود العوالم كلها الى ما كانت عليه من الاحوال
 في الزمان والمكان والاشخاص والاوزاع بحيث لا يتخالف ذرة واحدة
 وهم مع ذلك مختلفون في كمية ما مضى من ايام العالم وما بقي فقال
 البراهمة من الهند في ذلك قولاً غريباً وهو ما حكاه عنهم الاستاذ
 ابو الريحان محمد بن احمد البيروني في « كتاب القانون المسعودي » انهم
 يسمون الطبيعة باسم ملك يقال له براهيم ويزعمون انه محدث محصور
 الموت بين مبدأ وانتهاء عمره كعمرها مائة سنة برهموية كل سنة منها
 ثلثمائة وستون يوماً زمان النهار بقدر مدة دوران الافلاك والكواكب
 لاثارة الكون والفساد وهذه المدة بقدر ما بين كل اجتماعين للكواكب
 السبعة في اول برج الحمل باوجاتها وجوزهراتها ومقدارها اربعة
 آلاف الف الف سنة وثلثمائة الف الف سنة وعشرون الف الف
 سنة شمسية وهو زمان اثني عشر الف دورة للكواكب الثابتة
 على ان زمان الدورة الواحدة ثلثمائة الف وستون الف سنة
 شمسية واسم هذا النهار بلغتهم « الكلية » و زمان الليل عندهم كزمان
 النهار وفي الليل تسكن المتحركات وتستريح الطبيعة من اثارة الكون

والفساد ثم يثور في مبدأ اليوم الثاني بالحركة والتكون فيكون زمان
اليوم بليته من سنى الناس ثمانية آلاف الف الف سنة وستائة
الف الف سنة واربعين الف الف سنة فاذا ضربنا ذلك في ثلثمائة
وستين تبلغ سنو ايام السنة البرهمويه ثلثة آلاف الف الف
سنة وعشرة آلاف الف الف سنة واربعمائة الف الف سنة
شمسية فاذا ضربنا هذا في مائة يبلغ عمر الملك الطبيعي البرهموى من
سنى الناس ثلثمائة الف الف الف الف سنة واحد عشر الف الف
الف سنة واربعين الف الف سنة شمسية فاذا تمت هذه السنون بطل
العالم عن الحركة والتكوين ماشاء الله ثم يستأنف من جديد على
الوضع المذكور وقسموا زمان النهار المذكور الى تسع وعشرين
قطعة سمو كل اربع عشرة قطعة منها « نوبا » وسموا الخمس عشرة
قطعة الباقية « فصولا » وجعلوا كل نوبة محصورة بين فصلين وكل
فصل محصورا بين نوبتين وقدموا زمان الفصل على النوبة الى
تمام المدة وزمان الفصل هو خسا الدور والدور جزء من الف جزء
من المدة فاذا قسمنا المدة على الف يحصل زمان الدور اربعة آلاف
سنة وثلثمائة الف سنة وعشرين الف سنة وخمسة اعنى زمان
الفصل الف الف سنة وسبعمائة الف سنة وثمانية وعشرون الف سنة
وزمان النوبة عندهم احد وسبعون دورا مقدارها من السنين ثلثمائة
الف الف سنة وستة آلاف الف سنة وسبعمائة الف سنة وعشرون
الف سنة وقد قسموا الدور اثنا باربع قطع اولها اعظمها وهى
مدة الفصل المذكور وثانيها ثلثة ارباع الفصل ومدتها الف الف
سنة ومائتا الف سنة وستة وتسعون الف سنة وثالثها نصف
الفصل ومدته ثمانمائة الف سنة واربعه وستون الف سنة ورابعها
ربع الفصل وهو عشر الدور المذكور ومدته اربعمائة الف سنة واثنان
وثلاثون الف سنة ولكل واحد من هذه القطع اربع اسم يعرف به

فاسم القطعة الرابعة عندهم « كلكال » لانهم يزعمون انهم في
زمانها وان الذي مضى من عمر الملك الطبيعي على زعم حكمهم
الاعظم المسمى عندهم « برهمكوت » ثمان سنين وخمسة اشهر واربعه
ايام ونحن الآن في نهار اليوم الخامس من الشهر السادس من السنة
التاسعة ومضى من النهار الخامس ست نوب وسبعة فصول وسبعة
وعشرون دورا من النوبة السابعة وثلاث قطع من الدور المذكور اعني
تسعة اعشاره ومضى من القطعة الرابعة اعني من اول كلكال الى هلاك
« شككال » عظيم ملوكهم الواقع في آخر سنة ثمان وثمانين وثلثمائة
للاسكندر ثلثة آلاف سنة ومائة سنة وتسع وسبعون سنة وقال انما
عرفنا هذا الزمان من علم الهى وبقع الينا من عظماء انبيائنا المتألهين
رواياتهم جيلا بعد جيل على عمر الدهور والازمان وزعموا ان مبدأ
كل دور او فصل او قطعة او نوبة تجدد ازمته العوالم وتنتقل من
حال الى حال وان الماضى من اول كلكال الى شككال ثلثة آلاف ومائة
وتسع وسبعون سنة والماضى من النهار المذكور الى آخر سنة ثمان
وثمانين وثلثمائة للاسكندر الف الف سنة وتسعمائة الف الف
سنة واثنان وسبعون الف الف سنة وتسعمائة الف سنة وسبعة
واربعون الف سنة ومائة سنة وسبع وسبعون سنة فيكون الماضى
من عمر الملك الطبيعي الى آخر هذه السنة ستة وعشرين الف الف
الف الف سنة وثلثمائة الف الف الف سنة وخمسة عشر الف الف
الف سنة وسبعمائة الف الف سنة واثنين وثلثين الف الف سنة
وتسعمائة الف سنة وسبعة واربعين الف سنة ومائة سنة وتسعا
وسبعين سنة فاذا زدنا عليها الباقي من تاريخ الاسكندر بعد نقصان
السنين المذكورة منه تحصل الماضى من عمر الملك بالوقت المفروض والله اعلم
بحقيقته ذلك * قال الخطا والايغر * في ذلك قولا اعجب من قول
الهند واغرب على ما نقلته من زيح ادوار الانوار وقد نلخص

هذا القول من كتب اهل الصين وذلك انهم جعلوا مبادئ سنينهم مبنية على ثلاثة ادوار * الاول * يعرف بالعشري مدة عشر سنين لكل سنة منها اسم يعرف به * والثاني * يعرف بالدور الاثنى عشري وهو اشهرها خصوصا في بلاد الترك يسمون سنينهم باسماء حيوانات بلغت الخطا والايغر * والثالث * مركب من الدورين جميعا ومدته ستون سنة وبه يؤرخون سني العالم وايامه ويقوم عندهم مقام ايام الاسبوع عند العرب وغيرها واسم كل سنة منها مركب من اسميها في الدورين جميعا وكذلك كل يوم من ايام السنة ولهذا الدور ثلاثة اسماء وهي « شانكون » و « جونكون » و « خاون » ويصير بحسبها مرة اعظم ومرة اوسط ومرة اصغر فيقال دور شانكون الاعظم ودور جانكون الاوسط ودور خاون الاصغر وبهذه الادوار يعتبرون سني العالم وايامه وجلاتها مائة وثمانون سنة ثم تدور الادوار الثلاثة عليها مرة اخرى واتفق وقوع مبدأ الدور الاعظم في الشهر الاول من سنة ثلث وثلثين وستمائة ليزدجرد واسمها بلغتهم « كادر » وبلغت العرب « سنة الغار » وكان دخول اول فروردين هذه السنة من سني العرب يوم الخميس وهو بلغتهم « سن جن » ومن هذا اليوم وعلى هذا التاريخ ترتب مبادئ سنينهم وايامهم في الماضي والمستقبل وشهورهم اثنا عشر شهرا لكل شهر منها اسم بلغته الخطا وبلغت الايغر لا حاجة بنا هنا الى ذكرها ويقسمون اليوم الاول بليلته اثني عشر قسما كل قسم منها يقال له « جاغ » وكل جاغ ثمانية اقسام كل قسم منها يقال له « كه » ويقسمون اليوم ايضا عشرة آلاف « فنك » وكل فنك منها مائة « مياو » فيصيب كل جاغ ثمانمائة وثلاثة وثلثين فنكا وثلث فنك وكل كه مائة واربعة افنساك وسدس فنك وينسبون كل جاغ الى صورة من الصور الاثنى عشرة ومبدأ اليوم بليلته عندهم من نصف الليل وفي منتصف جاغ « كسكو » يتغير اول النهار وآخره بحسب

الطول والقصر من قبل ان كل جاغ ساعتان مستويتان وفي منتصف النهار ينتصف جاغ « يوند » وهم يكبسون في كل ثلث سنين قرية شهرا واحدا يسمونه « سيون » ليحفظوا بالكبس مبادى سنى الشمس في زمان واحد من سنة اخرى ويكبسون احد عشر شهرا في كل ثلثين سنة قرية ولا يقع عندهم شهر الكبس في موضع واحد بعينه من السنة بل يقع في كل موضع منها وكل شهر عدة ايامه اما ثلاثون يوما او تسعة وعشرين يوما ولا يمكن عندهم اكثر من ثلاثة اشهر متوالية تامة ولا اكثر من شهرين ناقصين ومبادى شهورهم يوم الاجتماع ان وقع اجتماع النيرين نهارا فان وقع الاجتماع ليلا كان اول الشهر في اليوم الذى بعد الاجتماع وزمان السنة الشمسية بحسب ارضيادهم ثلثمائة وخمسة وستون يوما والافان واربعمائه وستة وثلاثون فنكا والسنة اربعة وعشرون قسما كل قسم منها خمسة عشر يوما والافان ومائة واربعه وثمانون فنكا وخمسة اسداس فنك ولكل قسم من هذه الاقسام اسم وكل سنة اقسام منها فصل من فصول السنة فاسم اول قسم من فصولها « الحن » واوله ابدا حيث تكون الشمس في ست عشرة درجة من برج الدلو وهكذا اوائل كل فصل انما تكون في حدود اواسط البروج الثابتة وكان بعد مدخل الحن من اول الدور الستينى في السنة المذكورة احد عشر فنكا وسبعة آلاف وستمائة وستين فنكا واسم مدخله « بي خابنى » وكان بعد دخول السنة الفارسية المذكورة بنحو عشرين يوما ويبدأ مدخله عن اول الدور في كل سنة بقدر فضل سنة الشمس على سنة الدور وهو خمسة ايام واربعه وعشرون فنكا فان زادت الايام على ستين يوما كان الباقي بعد الحن في تلك السنة عن اول الدور الستينى ويتفاضل البعد بينهما في كل سنة بقدر فضل سنة الشمس على سنة القمر التى هى ثلثمائة واربعه وخمسون يوما وثلثة آلاف وستمائة واثنان وسبعون فنكا

تفرقت فيها بدأ الكون بعد الفساد فعمادت احوال العالم السفلى الى الامر الاول وهذا يكون عودا بعد بدء الى غير نهاية قالوا ولكل واحد من الكواكب والاوراق والجوزهرات عدة ادوار في هذه المدة يدل على كل دور منها على شئ من المكونات كما هو مذكور في كتبهم مما لا حاجة بنا هنا الى ذكره وهذا القول منتزع من قول البراهمة الذين تقدم ذكرهم ع وقال اصحاب الهزازوان ع من قدماء الهند ان كل ثلثمائة الف سنة وستين الف سنة شمسية يهلك العالم باسره ويبقى مثل هذه المدة ثم يعود بعينه ويعقبه البديل وهكذا ابدا يكون الحال لا الى نهاية قالوا ومضى من ايام العالم المذكورة الى طوفان نوح عليه السلام مائة الف وثمانون الف سنة شمسية ومضى من الطوفان الى سنة الهجرة المحمدية على صاحبها الصلوة والرحمة ثلاثة آلاف وسبعمائة وثلث وعشرون سنة واربعة اشهر وايام وبقى من سني العالم حتى يتبدى ويفنى مائة الف وربع وسبعون الف سنة شمسية اولها تاريخ الهجرة الذي يورخ به اهل الاسلام ع وقال اصحاب الازجهر ع مدة العالم التي تجتمع فيها الكواكب براس الحمل هي واوراقها وجوزهراتها جزء من الف جزء من مدة السند هند وهذا ايضا منتزع من قول البراهمة ع وقال ابو عمرو ابن توبخت ع ان بعض القرس يرى ان عمر الدنيا اثنا عشر الف سنة بعدة البروج لكل برج الف سنة فكان ابتداء امر الدنيا في اول الف الحمل لان الحمل والثور والجوزاء تسمى اشرف الشرف وينسب الى الحمل الفصل وفيها تكون الشمس في شرفها وعلوها وطول نهارها ولذلك الدنيا كانت الى ثلاثة آلاف سنة علوية روحانية طاهرة ولان السرطان والاسد والسنبلة منتقصة فان الشمس تتخط من علوها في اول دقيقة من السرطان وكان قدر الدنيا وابنائوها منخطا في ثلاثة آلاف الثانية ولان الميزان اهبط الهبوط وبثر الابار وضد البرج الذي فيه شرف الشمس دل

على انه اصاب الدنيا فاككتسب اهلها المعصية والميزان والعقرب والقوس اذا نزلتها الشمس لم تزد الا انحطاطا موالايام الانقصاصا فلذلك دلت على البلايا والضيق والسدة والشروحيث تبلغ الآلاف الى اول الجدى الذى فيه اول ارتفاع الشمس واشرافها على شرفها وفيه تزداد الايام طولا والدلو والحوت اللذان تزداد الشمس فيهما صعودا حتى تصل لشرفهما فيدل على ظهور الخير وضعف الشر وثبات الدين والعقل والعمل بالحق والعدل ومعرفة فضل العلم والادب فى تلك الثلاثة آدى سنة وما يكون فى ذلك فعلى قدر صاحب الالف والمائة والعشرة وعلى حسب اتفاق الكواكب فى اول سرطان صاحب الالف فلا يزال ذلك فى زيادة حتى يعود امر الدنيا فى آخرها الى مثل ما كان عليه ابتداءؤها وهى فى الف الحمل وكلما تقارب آخر كل الف من هذه الآلاف استند الزمان وكثرت البلايا لارواخر البرج فى حدود الحوس وكذلك فى آخر المئين والعشرات فعلى هذا الانقضاء للدنيا اذا كان الزمان يعود الى الحمل كما بدأ اول مرة وزعموا ان ابتداء الخلق بالتحرك كان والشمس فى ابتداء المصير فدار الفلك وجرت المياه وهبت الرياح واتقدت النيران وتحرك سائر الخلائق بما هم عليه من خير وشر والاطالع تلك الساعة تسع عشرة درجة من برج السرطان وفيه المشتري وفى البيت الرابع الذى هو بيت العافية وهو برج الميزان زحل وكان الذنب فى القوس والمريخ فى الجدى والزهرة وعطارد فى الحوت ووسط السماء برج الحمل وفى اول دقيقة منه الشمس وكان القمر فى الثور وفى بيت السعادة وكان الرأس فى برج الجوزاء وبيت الشقاء وفى تلك الدقيقة من الساعة كان استقبال امر الدنيا فكان خيرها وشرها وانحطاطها وارتفاعها وسائر ما فيها على قدر مجارى البروج والنجوم وولاية اصحاب الآلاف وغير ذلك من احوالها ولان المشتري كان فى السرطان فى شرفه وزحل فى

الميزان في شرفه والمريخ والشمس والقمر في اشرافها دلت على
كأنتة جليلة فكانه نشو العالم وبرز زحل فتولى الالف هو والميزان
وكان المشتري في الطالع مقبولا وكذلك جميع الكواكب كانت مقبولة
فدل على غناء العالم وحسن نشوه وكان زحل هو المستولى والعالى
في الفلك والبرج طويل الطالع فطالت اعمار تلك الالف وقويت
ابدانهم وكثرت مياههم وكون الميزان تحت الارض دل على خفاء
اول حدوث العالم وعلى ان اهل ذلك الزمان ينظرون في عمارة
الارضين وتشيد البنيان * ثم ولي الالف الثاني العقرب والمريخ
وكان في الطالع المريخ فدل على القتل في ذلك الالف وسفك الدماء
والسبي والظلم والجور والخوف والهيم والاحزان والفساد وجور
الملوك * وولى الالف الثالث القوس وشاركه عطارد والزهرة بطلوعهما
وكان الذنب في القوس فدل المشتري على النجدة في تلك الالف
والشدة والجلد والبأس والرياسة والعدل وتقسيم الملوك الدنيا
وسفك الدماء بسبب ذلك ودلت الزهرة على ظهور بيوت العباد
وعلى الانبياء ودل عطارد على ظهور العقل والادب والكلام
وكون البرج مجسرا دل على انقلاب الخير والشر في تلك الالف
مرات وعلى ظهور الوان من آيات الحق والعدل والجور * ثم ولي
الالف الرابع الجدى وكان فيه المريخ فدل على ما كان في تلك
الالف من اهراق الدماء ودلت الشمس على ظهور الخير والعلم
ومعرفة الله تعالى وعبادته وطاعته وطاعة انبيائه والرقبة في
الدين مع الشجاعة والجلد وكون البرج منقلبا هو والبرج الذي
فيه الشمس دل على انقلاب ذلك في آخرها وظهور الشر والتفرق
والقسم والقتل وسفك الدماء والغصب في اصناف كثيرة وتحول
ذلك وتلونه وكون الجدى منقطا دل على انه يظهر في آخر تلك
الالف الحسن الشبيه بصفة زحل والمريخ وانقطاع العظماء والحكماء

وبوارهم وارتفاع السفلة وخراب العاصم وعمارة الخراب وكثرة تلون
الاشياء * وولى الف الخامس الداو بطلوع القمر وكان القمر في الثور
فدل الدلو ابودته وعسره على سقوط العظماء وعطله امرهم
وارتفاع السفلة والعبيد ومجدة البخلاء وظهور الجيش الاسود
والسواد وعلى كثرة التفيس والتفكر وظهور الكلام في الاديان
ومجبة الخصومات وكون القمر في شرفه يدل على قهر الملوك وظهور
ولاة الحق ونفاذ الخير وظهور بيوت العباداة والكف عن الدماء
والراحة والسعادة في العامة وثبات ما يكون من العدل والخير وطول
المدة فيه وكون البرج مائبا يدل على كثرة الامطار والفرق وآفة
من البرد يهلك فيها الكثير * ويلى الالف السادس برج الحوت
بطلوع المشتري والراس فيدل على المحمدة في الناس عامة وعلى
الصلاح والخير والسرور وذهاب الشر وحسن العيش ولكل واحد
من الكواكب ولاية الف سنة فصار عطاردا خاتما في برج السنبلة *
وزعم ابن بويخت ان من يوم سارت الشمس الى تمام خمس وعشرين
من ملك انوشيروان ثلاثة آلاف وثمانمائة وسبع وستون سنة وذلك في
الف الجدى وتدير الشمس ومنه الى اليوم الاول من الهجرة سبع
وثمانون سنة شمسية وستة وعشرون يوما ومن الهجرة الى قيام
يزدجرد تسع سنين وثلثمائة وسبعة وثمانون يوما فذلك الجميع الى
ان قام يزدجرد ثلاثة آلاف وتسعمائة وست وستون سنة * وقال
ابومعشر * وزعم قوم من الفرس ان عمر الدنيا سبعة آلاف سنة بعدة
الكواكب السبعة وزعم ابومعشر ان عمر الدنيا ثلثمائة الف سنة
وستون الف سنة وان الطوفان كان في النصف من ذلك على راس
مائة الف وثمانين الف سنة * وقال قوم * عمر الدنيا تسعة
آلاف سنة لكل كوكب من الكواكب السبعة السيارة الف سنة وللراس
الف سنة وللذنب الف سنة وشرها الف الذنب وان الاعمار طالت

في تدبير آلاف الثلاثة العلوية وقصرت في آلاف الكواكب السفلية
 ✽ وقال قوم ✽ عمر الدنيا تسعة عشر ألف سنة بعدد البروج الاثني
 عشر لكل برج ألف سنة وبعدد الكواكب السبعة السبابة لكل
 كوكب ألف سنة ✽ وقال قوم ✽ عمر الدنيا احد وعشرون ألف
 سنة بزيادة ألف للراس وألف للذنب ✽ وقال قوم ✽ عمر الدنيا ثمانية
 وسبعون ألف سنة في تدبير برج الحمل اثنا عشر ألف سنة وفي
 تدبير برج الثور احد عشر ألف سنة وفي تدبير الجوزاء عشرة
 آلاف سنة فكانت الاعمار في هذا الربع اطول والزمان اجد ثم تدبير
 الربع الثاني مدة اربعة وعشرين ألف سنة فتكون الاعمار دون ما كانت
 في الربع الاول وتدبير الربع الثالث خمسة عشر ألف سنة وتدبير الربع الرابع
 ستة آلاف سنة ✽ وقال قوم ✽ كانت المدة من آدم الى الطوفان
 الفين وثمانين سنة واربعة اشهر وخمسة عشر يوما ومن الطوفان الى
 ابراهيم عليه السلام تسعمائة واثنين واربعين سنة وسبعة اشهر وخمسة
 عشر يوما فذلك ثلثة آلاف ومائتان وثلاث وعشرون سنة ✽ وقال
 قوم من اليهود ✽ عمر الدنيا سبعون ألف سنة منحصرة في ألف
 جيل ولقفوا ذلك من قول موسى عليه السلام في صلاته ان الجيل
 سبعون سنة من قوله في الزبور ان ابراهيم عليه السلام قطع معه الله
 تعالى عهد بقاء البشر ألف جيل فجاء من ذلك ان مدة الدنيا سبعون
 ألف سنة واستظهروا لقولهم هذا بما في التوراة من قوله « واعلم ان الله
 الهك هو القادر المهيمن الحافظ العهد والفضل لمحبيه وحافظي وصاياه
 لآل ألف جيل » وذكر ابو الحسن علي بن الحسين المسعودي في كتاب « اخبار
 الزمان » عن الاوائل انهم قالوا كان في الارض ثمان وعشرون امة ذات
 ارواح وايد وبطش وصور مختلفات بعدد منازل القمر لكل منزلة امة
 منفردة تعرف بها تلك الامة ويزعمون ان تلك الامة كانت الكواكب
 الثابتة تدبرها وكانوا يعبدونها و يقال لما خلق الله تعالى البروج الاثني

عشر قسم دوامها في سلطانها فجعل للحمل اثني عشر الف عام وللثور احد عشر الف عام وللجوزاء عشرة آلاف عام وللسرطان تسعة آلاف عام وللأسد ثمانية آلاف عام وللسنبله سبعة آلاف عام وللميزان ستة آلاف عام وللعقرب خمسة آلاف عام وللقوس اربعة آلاف عام وللجدي ثلثه آلاف عام وللدلو الف عام وللحوت الف عام فصار الجميع ثمانية وسبعين الف عام فلم يكن في عالم الحمل والثور والجوزاء حيوان وذلك ثلثه وثلثون الف عام فلما كان عالم السرطان تكونت دواب الماء وهوام الارض فلما كان عالم الاسد تكونت ذوات الاربع من الوحش والبهائم وذلك بعد تسعة آلاف عام من خلق دواب الماء والهوام فلما كان عالم السنبله تكون الانسانان الاولان وهما « ادمانوس » و « حنوانوس » وذلك لتام سبعة عشر الف عام لخلق دواب الماء وهوام الارض وتام ثمانية آلاف عام من خلق ذوات الاربع وخلق الارض في عالم الميزان ويقال بل خلقت الارض اولا واقامت خاليه ثلثه وثلثين الف عام ليس فيها حيوان ولا عالم روحاني ثم خلق الله تعالى هوام الماء ودواب الارض وما بعد ذلك على ما تقدم ذكره فلما تم اربعة وعشرون الف عام لخلق دواب الماء وهوام الارض وتام خمسة عشر الف عام من خلق ذوات الاربع وثلثه سبعة آلاف عام من لدن تكون الانسانين خلقت الطيور ويقال ان مدة مقام الانسانين ونسلهما في الارض مائه الف وثلثة وثلثون الف عام منها لرجل ستة وخمسون الف عام وللشترى اربعة واربعون الف عام وللعريخ ثلثه وثلثون الف عام ويقال ان الائم المخلوقات قبل آدم هي كانت الجبله الاولى وهي ثمان وعشرون امه بازاء منازل القمر خلقت من امزجه مختلفه اصلها الماء والهواء والارض والثمار فتباين خلقها فمنها امه خلقت بطوالا زرقا ذوات اجنحه كلامهم قرقهه على صفه الاسود ومنها امه ابدانهم ابدان الاسود وبرؤوسهم رؤوس

الطير لهم شعور و آذان طوال و كلامهم دوى ومنها امة لها وجهان
وجه امامها ووجه خلفها ولها ارجل كثيرة و كلامهم كلام الطير
ومنها امة ضعيفة في صور الكلاب لها اذنان و كلامهم همهمة
لا يعرف * ومنها امة تشبه بنى آدم افواههم في صدورهم يصفرون
اذا تكلموا صغيرا * ومنها امة يشبهون نصف انسان لهم عين
واحدة ورجل يقفزون بها قفزا و يصيحون كصياح الطير *
ومنها امة لها وجوه كوجوه الناس واصلاب كاصلاب السلاحف
في رؤوسهم قرون طوال لا يفهم كلامهم ومنها امة مدورة
الوجوه لهم شعور بيض واذنان كاذنان البقر و رؤوسهم في
صدورهم لهم شعور وئدى وهم اناث كلهن ليس فيهن ذكر
يلقحن من الريح ويلدن امثالهن ولهن اصوات مطربة يجتمع اليهن
كثير من هذه الامم لحسن اصواتهن * ومنها امة على خلق بنى
آدم سود وجوههم و رؤوسهم كرؤوس الغربان * ومنها امة في خلق
الهوام والحشرات الا انها عظيمة الاجسام تاكل وتشرب مثل
الانعام * ومنها امة كوجوه دواب البحر لها اثباب كاثباب الخنازير
و آذان طوال ويقال ان هذه الثمانية والعشرين امة تناحلت
فصارت مائة وعشرين امة * وسئل امير المؤمنين على بن ابي
طالب رضى الله عنه هل كان في الارض خلق قبل آدم يعبدون
الله تعالى فقال نعم خلق الله الارض وخلق فيها الجن يسبحون
الله ويقدمونه لا يفترون وكانوا يطيرون الى السماء ويلقون الملائكة
ويسلمون عليهم ويستعلمون منهم خبر ما في السماء ثم ان طائفة منهم
تمردت وعتت عن امر ربها وبغت في الارض بغير الحق وعدا
بعضهم على بعض وجمعوا الربوبية وكفروا بالله وعبدوا ما سواه
وتغايروا على الملاك حتى سفكوا الدماء وانظفروا في الارض الفساد
وكثر تغافلهم وعلا بعضهم على بعض واقام المطيعون لله تعالى

على دينهم وسكان ابليس من الطائفة المطيعة لله والمسبحين له
وكان يصعد الى السماء فلا يحجب عنها حسن طاعته * وروى
ان الجن كانت تفترق على احدى وعشرين قبيلة وان بعد خمسة
آلاف سنة ملكوا عليهم ملكا يقال له شملال بن ارس ثم افترقوا
فلكوا عليهم خمسة ملوك واقاموا على ذلك دهرا طويلا ثم اغار بعضهم
على بعض وتحاسدوا فكانت بينهم وقائع كثيرة فاهبط الله تعالى عليهم
ابليس وكان اسمه بالعربية الحارث كنيته ابو مرة ومعه عدد كثير من
الملائكة فهزمهم وقتلهم وصار ابليس ملكا على وجه الارض فتكبر
وطغى وكان من امتناعه من السجود لآدم ما كان فاهبطه الله
تعالى الى الارض فسكن البحر وجعل عرشه على الماء فالقيت عليه
شهوة الجماع وجعل لقاحه لقاح الطير ويضه ويقال ان قبائل الجن
من الشياطين خمس وثلاثون قبيلة خمس عشرة قبيلة تطير في الهواء
وعشر قبائل مع اهب النار وثلاثون قبيلة يسترقون السمع من السماء
واكل قبيلة ملك موكل بدفع شرها ومنهم صنف من السعالى
يتصورون في صور النساء الحسنات ويتزوجن برجال الانس ويلدن
منهم ومنهم صنف على صور الحيات اذا قتل احد منهم واحدة
هلاك من وقته فان كانت صغيرة هلاك والده او عزيز عنده * وعن
ابن عباس انه قال ان الكلاب من الجن فاذا * رأوكم تاكلون فائقوا
اليهم من طعامكم فان لهم انفسا يعنى انهم ياخذون بالعين * وقد
روى ان الارض كانت معمورة بأم كثيرة منهم «الطم» و«الرم»
و«الجن» و«البن» و«الحسن» و«البسن» وان الله تعالى لما خلق السماء
عرها بالملائكة ولما خلق الارض عرها بالجن فعاثوا وسفكوا الدماء
فانزل الله اليهم جنودا من الملائكة فاتوا على اكثرهم قتلا واسرا
فكان ممن اسر ابليس وكان اسمه عزازيل فلما صعد به الى السماء
اخذ نفسه بالاجتهاد في العبادة والطاعة رجاء ان يتوب الله عليه

فلما لم يجد ذلك عليه شيئا خاض الملائكة القنوط فاراد الله ان يظهر
لهم خبث طويته وفساد نيته فخلق آدم فامتحنه بالسجود له ليظهر
للملائكة تكبره وابانة ما خفي عنهم من مكتوم انبائه والى عمارة الارض
قبل آدم ممن افسد فيها اشار بقوله تعالى حكاية عن الملائكة « انجعل
فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء » يعنون كما فعل بها من قبل والله
اعلم بمراده هكذا قيل * ويقال والدى ينبغي التعويل عليه والتصير
اليه ماورد به الكتاب العزيز والسنة المطهرة من بدء الخلق وما كان
وما يكون وهو قليل جدا وما اتى الناس به من القصص واساطير
المخلوقات قبل آدم وبعده فلا يقبل منه الا ما يشهد به نص من كتاب
انزل من عند الله تعالى او خبر صحيح ورد من رسول الله صلعم واما
ما جاء من اهل الكتاب ومن يضاهيهم فلا نصدقه ولا نكذبه بل
نتوقف فيه ونكل علمه الى الله تعالى ولا نقطع بصحته لان اسانيد
الى الذين رووا عنهم منقطعة معضلة غير متتابعة لبعده العهد وطول
الامد * وما اوتيتم من العلم الا قليلا * ولا يعلم جنود ربك الا هو *
والنظر في كتب التواريخ لا يورث الا خلافا كثيرا وتعارضنا شديدا
وحيرة مدهشة وباطلا لا حق وخطأ لا صواب وكذبا لا صدق
والخوض في امثال ذلك شان السفهاء دون العقلاء لان ما لم يكن
سبيل الى تحقيقه لا يحسن السلوك في طريقه * قال ابو بكر بن احمد
بن علي بن وحشية في « كتاب الفلاحة » انه عرب هذا الكتاب ونقله
من لسان الكلدانيين الى اللغة العربية وانه وجده من وضع ثلثة
حكماء قدماء وهم « صعريت » و « سوساد » و « فوقاي »
ابتدأوه الاول وكان ظهوره في الالف السابع من سبعة آلاف سني زحل
وهي الالف التي يشارك فيها زحل القمر وتممه الثاني وكان ظهوره
في آخر هذه الالف واكمله الثالث وكان ظهوره بعد مضي اربعة
آلاف سنة من دور الشمس الذي هو سبعة آلاف سنة وانه نظر

الى ما بين زمان الاول والثالث فكان ثمانية عشر الف سنة شمسية
وبعض الالف التاسع عشر * وقد اختلفت اهل الاسلام
في هذه المسألة ايضا فروى سعيد بن جبير عن ابن عباس رضى الله
عنهما انه قال الدنيا جمعة من جمع الآخرة واليوم الف سنة فذلك
سبعة آلاف سنة وروى سفيان عن الاعمش عن ابي صالح قال قال
كعب الاحبار الدنيا ستة آلاف سنة وعن وهب بن منبه انه قال
قد خلا من الدنيا خمسة آلاف سنة وستمائة اثنى لاعرف كل زمان
منها ومن فيه من الانبياء فقل له فكلم الدنيا قال ستة آلاف سنة *
وروى عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما
انه قال سمعت رسول الله صلى * يقول اجلكم في اجل من كان قبلكم
من صلوة العصر الى مغرب الشمس * اخرج الشيخان وفي حديث ابي
هريرة الحقب ثمانون عاما اليوم منها سدس الدنيا والحقب هنا بكسر
الهاء وضمها * قال ابو محمد الحسن بن احمد بن يعقوب الهمداني
في « كتاب الاكليل » وكان الدنيا جزءا من اربعة وخمسين يوما
وخمس وسدس يوم فاذا كانت الدنيا ستة آلاف سنة واليوم الف
سنة تكون سنين قرية ستة آلاف الف سنة فاذا جعلناه جزءا وضربناه
في اجزاء الحقب وهى اربعة آلاف وسبعمائة سنة وثلاث وعشرون
وثلاث خرج من السنين ثمانية وعشرون الف الف وثلاثمائة
الف الف واربعون الف الف واذا كانت جمعة من جمع الآخرة
زدنا مع هذا العدد مثل سدسه وهذا عدد الحقب وقال ابو
جعفر محمد بن جرير الطبرى الصواب من القول ما دل على صحته الخبر
الوارد فذكر قوله عليه السلام « اجلكم في اجل من كان قبلكم
من صلوة العصر الى مغرب الشمس » وقوله عليه السلام * بعثت
انا والساعة * ككهايتين * واثار بالسبابه والوسطى وقوله عليه
السلام * بعثت انا والساعة * جيما ان كادت لتسبقني * قال فاعلم

ان كان اليوم اوله طلوع الشمس وآخره غروب الشمس وكان صحيحا
عن النبي صلّم قوله اجلكم في اجل من كان قبلكم من صلوة العصر
الى مغرب الشمس وقوله بعثت انا والساعة كهاتين و اشار بالسبابة
والوسطى وكان قدر ما بين اوسط اوقات صلوة العصر وذلك
اذا صار كل شيء مثليه على التحرى انما يكون قدر نصف سبع
اليوم يزيد قليلا او ينقص قليلا وكذلك فضل ما بين الوسطى
والسبابة انما يكون نحو من ذلك وكان صحيحا مع ذلك قوله صلّم
* لن يحجز الله ان يؤخر هذه الامة نصف يوم * يعنى نصف اليوم
الذى مقداره الف سنة فاولى القولين اللذين احدهما عن ابن
عباس والآخر عن كعب قول ابن عباس ان الدنيا جمعة من جمع
الآخرة سبعة آلاف واذا كان كذلك وكان قد جاء عنه عليه السلام
ان الباقي من ذلك في حياته نصف يوم وذلك خمسمائة عام اذا كان
ذلك نصف يوم من الايام التى قدر الواحد منها الف عام كان
معلوما ان الماضى من الدنيا الى وقت قوله عليه السلام ستة آلاف
سنة وخمسمائة سنة او نحو ذلك وقد جاء عنه عليه السلام خبر
يدل على صحة قول من قال ان الدنيا كلها ستة آلاف سنة او كان
صحيحا لم يعد القول به الى غيره وهو حديث ابى هريرة يرفعه الحقب
ثمانون عاما اليوم منها سدس الدنيا فتبين من هذا الخبر ان الدنيا
كلها ستة آلاف سنة وذلك انه حيث كان اليوم الذى هو من
ايام الآخرة مقداره الف سنة من سنى الدنيا وكان اليوم الواحد
من ذلك سدس الدنيا كان معلوما ان جميعها ستة ايام من ايام
الآخرة وذلك ستة آلاف سنة وقال ابو القاسم السهيلي وقدمت
الخمسمائة من وفاته صلّم الى اليوم بنيف عليها وليس في الحدينين
ما يشهد لشيء مما ذكر مع وقوع الوجود بخلافه وليس في قوله
لن يحجز الله ان يؤخر هذه الامة نصف يوم ما ينفي الزيادة على

النصف ولا في قوله بعثت انا والساعة كهاتين ما يقطع به على صحة تأويله يعنى الطبرى فقد نقل في تأويله غير هذا وهو انه ليس بينه وبين الساعة نبى ولا شرعة غير شرعته مع التقريب لحينها كما قال تعالى « اقتربت الساعة » وقال « اتى امر الله فلا تستعجلوه » ثم رجع السهيلي الى تعيين امد الملة من مدرك آخر لو ساعده التحقيق وقال ولكن اذا قلنا انه عليه السلام انما بعث في الالف الآخر بعد ما مضت منه ستون ونظرنا الى الحروف المقطعة في اوائل السور وجدناها اربعة عشر حرفا يجمعها قولك « الم بسطع نص حق كره » ثم تاخذ العدد على حساب « ابى جاد » فيجئ تسعمائة وثلاثة ولم يسم الله تعالى اوائل السور الا هذه الحروف فليس يبعد ان يكون من بعض مقتضياتها وبعض فوائدها الاشارة الى هذا العدد من السنين لما قدمناه من حديث الالف السابع الذى بعث عليه السلام فيه غير ان الحساب يحتمل ان يكون من مبعثه او من وفاته او من هجرته وكل قريب بعضه من بعض فقد جاء اشراطها ولكن لا تأتاكم الا بغتة * وقد روى انه عليه السلام قال « ان احسنت امتى فبقاؤها يوم من ايام الآخرة وذلك الف سنة وان اساءت فنصف يوم » ففي الحديث تميم الحديث المتقدم وبيان له اذ قد انقضت الخمسمائة والامة باقية قال ابن خلدون قلت وكونه لا يبعد لا يقتضى ظهوره ولا التعويل عليه والذى حل السهيلي على ذلك انما هو ما وقع في « كتاب السير » لابن اسحق في حديث ابى اخطب من اخبار اليهود وهما « ابوياسر » واخوه « حى » حين سمعا من الاحرف المقطعة « الم » وتأولاها على بيان المدة بهذا الحساب فبلغت احدى وسبعين فاستقلا المدة وجاء حى الى النبی صلعم يسأله هل مع هذا غيره فقال « المص » ثم استزاد « الر » ثم استزاد « المر » فكانت احدى وسبعين ومائتين فاستطال المدة وقال قد لبس علينا

امرك يا محمد حتى لا ندري اقليلًا اعطيت ام كثيرًا ثم ذهبوا عنه وقال
 لهم ابوياسر ما يدريكم لعله اعطى عددها كلها تسعمائة واربع سنين
 قال ابن اسحق فنزل قوله تعالى * منه آيات محكمات هن ام الكتاب
 واخر متشابهات * انتهى * ولا يقوم من القصة دليل على تقدير
 الله بهذا العدد لان دلالة هذه الحروف على تلك الاعداد ليست
 طبيعية ولا عقلية وانما هي بالتواضع والاصطلاح الذي يسمونه
 « حساب الجمل » نعم انه قديم مشهور وقدم الاصطلاح لا يصير حجة
 وليس ابوياسر واخوه حي من يؤخذ رأيه في ذلك دليلًا ولا من
 علماء اليهود لانهم كانوا بادية بالحجاز غفلا عن الصنائع والعلوم
 حتى عن علم شريعتهم وفقه كتابهم وملتهم وانما يتلقفون مثل
 هذا الحساب كما تتلقفه العوام في كل مله فلا ينهض للسهيلى دليل
 على ما ادعاه من ذلك * انتهى كلامه * وقال شاذان البلخى المنجم
 مدة مله الاسلام ثلثمائة وعشر سنين وقد ظهر كذب قوله والله
 الحمد * وقال ابو معشر يظهر بعد المائة والخمسين من سنى الهجرة
 اختلاف كثير ولم يصح ذلك * وقال حراس ان المنجمين اخبروا
 كسرى انوسيروا بتملك العرب وظهور النبوة فيهم وان دليلهم
 الزهرة وهى فى شرفها والزهرة دليل العرب فتكون مدة ملك
 نبوتهم الف وستين سنة ولان طالع القران الدال على ذلك برج
 الميزان والزهرة صاحبه فى شرفها * قال وسأل كسرى وزيره
 بزرجمهر عن ذلك فاعلمه ان الملك يخرج من فارس وينقل الى العرب
 وتكون ولادة القائم بامرة العرب بخمس واربعين سنة من وقت
 القران وان العرب تملك المشرق والمغرب من اجل ان المشتري دليل
 فارس قد قبل تدبير الزهرة دليل العرب والقران قد انتقل من المثلثة
 المائة الى برج العقرب منها وهو دليل العرب ايضا وهذه الادلة
 تقتضى بقاء الله الاسلامية بقدر دور الزهرة وهو الف وستون

سنة شمسية * وسأل كسرى پرويز اليوس الحكيم عن ذلك فقال
 مثل قول بزرجهر * وقال نفيل الرومي وكان في ايام بني امية
 تبقى مله الاسلام بقدر مدة القران الكبيرة وهي تسعمائة وستون
 سنة شمسية فاذا عاد القران بعد هذه المدة الى برج العقرب كما كان
 في ابتداء الملة وتغير وضع تشكيل الفلك عن هيأته في الابتداء فحينئذ
 يفتقر العمل ويتجدد ما يوجب خلاف الظن قال واتفقوا على ان
 خراب العالم يكون باستيلاء الماء والنار حتى تهلك المكونات بأسرها
 وذلك اذا قطع قلب الاسد اربعا وعشرين درجة من برج الاسد
 الذى هو حد المريخ بعد تسعمائة وستين سنة شمسية من قران الملة
 ويقال ان ملك زابلستان وهى عنزة بعث الى عبد الله امير المؤمنين
 المأمون بحكيم اسمه دديان فى جلته هدية فاعجب به المأمون وساله
 عن ملك بنى العباس فاخبره بخروج الملك عن عقبه واتصاله فى عقب
 اخيه وان الجحيم تغلبهم فيتغلب الديلم اولا فى دولة سنة خمسين ثم
 يسوء حالهم حتى يظهر الترك من شمال المشرق فيملكون الفرات والروم
 والشام فقال له المأمون من اين لك هذا قال من كتب الحكماء
 ومن احكام صصه بن داهر الهندي الذى وضع الشطرنج قلت
 والترك الذين اشار الى ظهورهم بعد الديلم هم السلجوقية وقد انقضت
 دولتهم اول القران السابع * وقال يعقوب بن اسحق الكندي مدة
 مله الاسلام ستمائة وثلاث وتسعون سنة ووقع فى الملة حدثان
 دولتها على الخصوص مسند من الاثر اجمالى فى حديث خرجه ابو داود
 عن حذيفة بن اليمان قال والله ما ادري انسى اصحابي ام تناسوه
 والله ما ترك رسول الله صلعم من قائد فتنة الى ان تنقضى الدنيا
 يبلغ من معه ثلثمائة فصاعدا الا قد سماه لنا باسمه واسم ابيه وقبيلته
 وسكت عليه ابو داود وما سكت عليه فهو صالح وهذا الحديث
 اذا كان صحيحا فهو مجمل ويفتقر فى بيان اجماله وتعيين مبهماته

الى آثار اخرى يجود اسانيدها وقد وقع اسناد هذا الحديث في غير كتاب السنن على غير هذا الوجه فوقع في الصحيحين من حديث حذيفة ايضا قال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فينا خطيبا فترك شيئا يكون في مقامه ذلك الى قيام الساعة الا حدث عنه حفظه من حفظه ونسبه من نسبه قد علمه اصحابه هؤلاء ولفظ البخاري ما ترك شيئا الى قيام الساعة الا ذكره وفي «كتاب الترمذي» من حديث ابي سعيد الخدري قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما صلوة العصر بنهار ثم قام خطيبا فلم يدع شيئا يكون الى قيام الساعة الا اخبرنا به حفظه من حفظه ونسبه من نسبه وهذه الاحاديث كلها محمولة على ما ثبت في الصحيحين من احاديث الفتن والاشراط لا غير لانه المعهود من الشارع صلى الله عليه وسلم في امثال هذه العمومات وهذه الزيادة التي تفرد بها ابوداود في هذا الطريق شاذة منكزة مع ان الائمة اختلفوا في رجاله فتضعف هذه الزيادة التي وقعت لابي داود في هذا الحديث من هذه الجهات مع شذوذها * وقال الحافظ الفقيه ابو محمد علي بن احمد بن سعيد بن حزم واما اختلاف الناس في التاريخ فان اليهود يقولون الدنيا اربعة آلاف سنة والنصارى يقولون الدنيا خمسة آلاف سنة واما نحن يعني اهل الاسلام فلا نقطع على علم عدد معروف عندنا ومن ادعى في ذلك سبعة آلاف او اكثر او اقل فقد قال ما لم يأت قط عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه لفظة تصح بل صح عنه صلى الله عليه وسلم خلافه بل نقطع على ان للدنيا امدا لا يعلمه الا الله تعالى قال الله سبحانه «ما اشهدتهم خلق السموات والارض ولا خلق انفسهم» وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم «ما اتم في الامم قبلكم الا كالشعرة البيضاء في الثور الاسود او الشعرة السوداء في الثور الابيض» وهذه نسبة من تدبرها وعرف مقدار عدد اهل الاسلام ونسبة ما يابدينهم من معمر الارض وانه الاكثر علم ان للدنيا امدا لا يعلمه الا الله وكذلك قوله عليه السلام بعثت انا والساعة

كهاتين وضم اصبعيه المقدستين السبابة والوسطى وقد جاء النص بان الساعة لا يعلم متى تكون الا الله تعالى لا احد سواه فصيح انه صلّم انما عنى شدة القرب لا فضل الوسطى على السبابة اذ لو اراد ذلك لاختذت نسبة ما بين الاصبعين ونسب من طول الاصبع فكان يعلم بذلك متى تقوم الساعة وهذا باطل وايضا فكان تكون نسبته صلّم ابانا الى من قبلنا باننا كالشجرة في الثور ككذبا ومعاذ الله من ذلك فصيح انه عليه السلام انما اراد شدة القرب وله صلّم منذ بعث اربعمائة عام ونيف والله تعالى اعلم بما بقى للدنيا فاذا كان هذا العدد العظيم لا نسبة له عندما سلف لقلته وتفاهته بالاضافة الى ما مضى فهو الذى قاله صلّم من اننا فيمن مضى كالشجرة في الثور والرقعة في ذراع الحمار * وقد رأيت بخط الامير ابى محمد عبد الله بن الناصر قال * حدثني محمد بن معاوية القرشى انه راي بالهند بلدا له اثنتان وسبعون الف سنة وقد وجد محمود بن سبكتكين بالهند مدينة يورخون باربعمائة الف سنة قال ابو محمد الا ان لكل ذلك اولا ولا بد نهاية لم يكن شئ من العالم موجودا قبله والله الامر من قبل ومن بعد والله اعلم انتهى * وهذا ناظر في طول امد الدنيا واعل المراد بهذه المدينة بالهند بلدة «قنوج» بزنة سنور التى فتحها السلطان محمود وهى من المدائن القديمة لمملكة الهند ودار حكومتها ولا يعرف بلد اقدم زمانا منها في ارض الهند وتتلوها في القدم بلدة «اجودهايا» التى يقال لها الآن «فيض آباد» وهى بلدة دارسة جدا حتى يقال ان بها قبر شيث بن آدم عليه السلام والله اعلم * وقنوج هذه كانت مسقط راسى وملعب اترابى ومجمع ناسى ومغنى عشيرتى وحامتى وموطن خاصتى وعامتى منذ ثلثمائة سنة تقريبا ثم درج الآباء والامهات في خبر كان ولم يبق منهم اثر ولا عيان

* شرقني غربي * اخرجني عن وطني *
 * فان تغيت بدا * وان بدا غيبي *

فهى اليوم يلع وموضع بلقع بما حل بها من ريب المنون وحوادث
 الدهر الخوئون فأت اهلها وخربت ديارها وتغيرت احوالها وعنى اسمها
 ولم يبق منها الا رسمها

* وبادوا فلا مخبر عنهم * وماتوا جميعا وهذا الخبر *
 * فن كان ذا عبرة فليكن * فطينا فى من مضى معتبر *
 * وكان لهم اثر صالح * فإين هم ثم اين الاثر *

ويقال انها من المؤتفكات وليس بها الآن الاعوام الناس صفر
 الايدى من العلم والكمال والصفراء والبيضاء كأنهم اموات غير احياء
 او صخور صماء

* وبلدة ليس بها انيس * الا اليعافير والا العيس *
 والا ما كان يفتيها البلاء والقدم وكاد يحو رسمها الفناء والعدم

* وما الناس بالناس الذين عهدتهم * وما الدار بالدار التي كنت تعرف *
 * فانا لله وانا اليه راجعون * وانا الى ربنا راغبون * هذا وقد
 ذكرنا فى كتابنا « حجاج الكرامة فى آثار القيامة » كلاما ابسط من
 ذلك فى بيان امد الدنيا وعمر العالم وطرفا من حال قنوج واهلها

﴿ ذكر امم العالم واختلاف اجيالهم والكلام على الجملة ﴾

﴿ فى انسابهم ﴾

اعلم ان الله سبحانه وتعالى اعمر هذا العالم بخلقه وكرم بنى آدم
 باستخلافهم فى ارضه وبثهم فى نواحيها لتتام حكمته وخالف بين

امهم واجيالهم اظهارا لآياته فيتعارفون بالانساب ويختلفون باللغات
 والالوان ويتميزون بالسير والمذاهب والاخلاق ويفترقون بالحل
 والاديان والاقاليم والجهات فمنهم العرب والفرس والروم وبنو اسرائيل
 والبربر ومنهم الصقالبة والحلبش والزنج ومنهم اهل الهند والسند
 واهل بابل واليهود والصين واهل اليمن واهل مصر واهل المغرب
 ومنهم المسلمون والنصارى واليهود والصابئة والمجوس ومنهم اهل
 الوبير وهم اصحاب الخيام والحلل واهل المدر وهم اصحاب المجاشير
 والقرى والاطم ومنهم البدو الظواهر والحضر الاهلون ومنهم العرب
 اهل البيان والفصاحة والعجم اهل الرطانة بالعبرانية والفارسية والافريقية
 واللاتينية والبربرية والهندية خالف اجناسهم واحوالهم والسنتهم
 والوانهم ليتم امر الله تعالى في اعمار ارضه بما يوزعونه من وظائف
 الرزق وحاجات المعاش بحسب خصوصياتهم ونحلهم فتظهر آثار
 القدرة وعجائب الصنعة وآيات الوجدانية * ان في ذلك لآيات للعالمين *
 وان الامتياز بالنسب اضعف المميزات لهذه الاجيال والامم لخفائه
 واندراسه بدروس الزمان وذهابه ولهذا كان الاختلاف كثيرا ما يقع
 في نسب الجليل الواحد او الامم الواحدة اذا اتصلت مع الايام
 وتشعب بطونها على الاحقاب كما وقع في نسب كثير من اهل
 العالم مثل اليونانيين والفرس والبربر وقحطان من العرب فاذا اختلفت
 الانساب واختلفت فيها المذاهب وتباينت الدعاوى استظهر كل ناسب
 على صحة ما ادعاه بشواهد الاحوال والمتعارف من المقارنات في
 الزمان والمكان وما يرجع الى ذلك من خصائص القبائل وسمات
 الشعوب والفرق التي تكون فيهم منتقلة متعاقبة في بنيتهم وسئل مالك
 رحمه الله تعالى عن الرجل يرفع نسبه الى آدم فكره ذلك وقال من
 اين يعلم ذلك ف قيل له ، قال اسمعيل فانكر ذلك وقال من يخبره به
 وعلى هذا درج كثير من علماء السلف وكره ايضا ان يرفع في انساب

الانبياء مثل ان يقال ابراهيم بن فلان بن فلان وقال من يخبره به
وكان بعضهم اذا تلا قوله تعالى * والذين من بعدهم لا يعلمهم
الا الله * قال كذب النسابون واحتجوا ايضا بحديث ابن عباس انه
صلى لما بلغ نسبه الكريم الى عدنان قال « من هاهنا كذب النسابون »
واحتجوا ايضا بما ثبت فيه انه اعلم لا ينفع وجهالة لا تضر الى
غير ذلك من الاستدلالات * وذهب كثير من ائمة المحدثين والفقهاء
مثل ابن اسحق والطبري والبخاري الى جواز الرفع في الانساب ولم
يكرهوه محتجين بعمل السلف فقد كان ابو بكر رضى الله عنه انساب
قريش لقريش ومضر بل ولسائر العرب وكذا ابن عباس وجبير بن
مطعم وعقيل بن ابي طالب وكان من بعدهم ابن شهاب والزهرى
وابن سيرين وكثير من التابعين قالوا وتدعو الحاجة اليه في كثير
من المسائل الشرعية مثل تعصيب الورثة وولاية النكاح والعقولة
في الديات والعلم بنسب النبي صلى الله عليه وآله وانه القرشي الهاشمي الذي كان
يمكة وهاجر الى المدينة فان هذا من فروض الايمان ولا يعذر
الجاهل به وكذا الخلافة عند من يشترط النسب فيها وكذا من
يفرق في الحربة والاسترقاق بين العرب والعجم فهذا كله يدعو الى
معرفة الانساب ويؤكد فضل هذا العلم وشرفه فلا ينبغي ان يكون
ممنوعا * واما حديث ابن عباس من هاهنا كذب النسابون يعنى
من عدنان فقد انكر السهيلي روايته من طريق ابن عباس مرفوعا
وقال الاصح انه موقوف على ابن مسعود وخرج السهيلي عن ام
سلمة ان النبي صلى الله عليه وآله قال « معد بن عدنان بن ادد بن زيد بن البرى بن
اعراق الثرى » قال وفسرت ام سلمة زيدا بانه الهيمسع والبرى انه
نبت او نبات واعراق الثرى بانه اسمعيل واسمعيل هو ابن ابراهيم
وابراهيم لم تاكله النار كما لا تاكل الثرى ورد السهيلي تفسير ام سلمة
وهو الصحيح وقال انما معناه معنى قوله صلى الله عليه وآله بنو آدم وادم من

تراب لا يريد ان الهميسع ومن دونه ابن لاسماعيل لصلبه وعضد
 ذلك باتفاق الاخبار على بعد المدة بين عدنان واسماعيل التي تستحيل
 في العادة ان يكون فيما بينهما اربعة ابااء او سبعة او عشرة
 او عشرون لان المدة اطول من هذا كله كما ذكر في نسب عدنان
 فلم يبق في الحديث متمسك لاحد من الفريقين * واما مارووه من
 ان النسب علم لا ينفع وجهالة لا تضر فقد ضعف الائمة رفعه الى
 النبي صلعم مثل الجرجاني وابي محمد بن حزم وابي عمر بن عبد البر
 * والحق في الباب ان كل واحد من المذهبيين ليس على
 اطلاقه فان الانساب القريبة التي يمكن التوصل الى معرفتها لا
 يضر الاشتغال بها لدعوى الحاجة اليها في الامور الشرعية من
 التعصيب والولاية والعاقلة وفرض الايمان بمعرفة النبي صلعم ونسب
 الخلافة والتفرقة بين العرب والعجم في الحرية والاسترقاق عند من
 يشترط ذلك كما مر كله وفي الامور العادية ايضا تثبت به اللحمة
 الطبيعية التي تكون بها المدافعة والمطالبة ومنفعة ذلك في اقامه
 الملك والدين ظاهرة وقد كان صلعم واصحابه ينسبون الى مضر
 ويتساءلون عن ذلك وروى عنه صلعم انه قال « تعلموا من انسابكم
 ما تصلون به ارحاسكم » وهذا كله ظاهر في النسب القريب واما
 الانساب البعيدة العسرة المدرك التي لا يوقف عليها الا بالشواهد
 والمقارنات لبعده الزمان وطول الاحقاب اذ لا يوقف عليها رأسا
 لدروس الاجيال فهذا قد ينبغي ان يكون له وجه في الكراهه
 كما ذهب اليه من ذهب من اهل العلم مثل مالك وغيره لانه شغل
 الانسان بما لا يعنيه وهذا وجه قوله صلعم فيما بعد عدنان من هنا
 كذب النسابون لانها احقاب متطاولة ومعالم دارسه لا تثلج الصدور
 باليقين في شيء منها مع ان علمها لا ينفع وجهلها لا يضر كما نقل والله
 الهادي الى الصواب * ولناخذ الآن في الكلام في انساب العالم على الجملة

ونترك تفصيل كل واحد منها الى مكانه * فنقول * ان التسابيين كلهم اتفقوا على ان الاب الاول للخليقة فهو آدم عليه السلام كما وقع في التنزيل الا ما يذكره ضعفاء الاخباريين من ان « الحن » و « الطم » اتمان كانتا فيما زعموا من قبل آدم وهو ضعيف متروك وليس لدينا من اخبار آدم وذريته الا ما وقع في المصحف الكريم وهو معروف بين الأئمة واتفقوا على ان الارض عمرت بنسله احقابا واجيالا بعد اجيال الى عصر نوح عليه السلام وانه كان فيهم انبياء مثل شيت وادريس وملوك في تلك الاجيال معدودون وطوائف مشهورون بالحل مثل الكلدانيين ومعناه الموحدون ومثل السريانيين وهم المشركون وزعموا ان ام الصابئة منهم وانهم من ولد صابئ بن ملك بن اخنوخ وكان نحلهم في الكواكب والقيام لهياكلها واستزال روحانيتها وان من حزبهم الكلدانيين اي الموحدين وقد الف ابو اسحق الصابي الكاتب مقالة في انسابهم ونحلهم وذكر اخبارهم ايضا داهر مؤرخ السريانيين والبابا الصابي الحراني وذكروا استيلائهم على العالم وجلا من نوايسهم وقد اندرسوا وانقطع اثرهم وقد يقال ان السريانيين من اهل تلك الاجيال وكذلك الفرود والازدهاق وهو المسمى بالضحاك من ملوك الفرس وليس ذلك صحيح عند المحققين واتفقوا على ان الطوفان الذي كان في زمن نوح وبدعوته ذهب بعمران الارض اجمع بما كان من خراب المعمور وهلاك الذين ركبوا معه في السفينة ولم يعقبوا فصار اهل الارض كلهم من نسله وعاد ابا ثانيا للخليقة وهو نوح بن لامك ويقال ملك بن متوشلح بن اخنوخ ويقال اخنوخ ويقال اشنخ ويقال اخنخ وهو ادريس النبي فيما قاله ابن اسحق بن برد ويقال يرد بن مهلائيل ويقال ماهلائيل ابن قاي ويقال قين بن انوش ويقال يانش بن شيت بن آدم ومعنى شيت عطية الله هكذا نسبة ابن اسحق وغيره

من الأئمة وكذا وقع في التوراة نسبة وليس فيه اختلاف بين الأئمة ونقل ابن اسحق ان خنوخ الواقع اسمه في هذا النسب هو ادريس النبي وهو خلاف ما عليه الاكثر من النسابين فان ادريس عندهم ليس بجده لنوح ولا في عمود نسبه وقد زعم الحكماء الاقدمون ايضا ان ادريس هو هرمس المشهور بالامامة في الحكماء عندهم وكذلك يقال ان الصابئية من ولد صابى بن لامك وهو اخو نوح وقيل ان صابى منوشلخ جده * واعلم ان الخلاف الذى في ضبط هذه الاسماء انما عرض في مخارج الحروف فان هذه الاسماء انما اخذها العرب من اهل التوراة ومخارج الحروف في لغتهم غير مخارجها في لغة العرب فاذا وقع الحرف متوسطا بين حرفين من لغة العرب فترده العرب تارة الى هذا وتارة الى هذا وكذلك اشباع الحركات قد تحذفه العرب اذا نقلت كلام العجم فن ههنا اختلف الضبط في هذه الاسماء * واعلم ان الفرس والهند لا يعرفون الطوفان وبعض الفرس يقولون كان يبابل فقط وان آدم هو كيومرت وهو نهاية نسبهم فيما يزعمون وان افريدون الملك في اباؤهم هو نوح وانه بعث لازدهاق وهو الضحاك فلبسه الملك وقبله كما ذكروه في اخبارهم وقد ترجع صحة هذه الانساب من التوراة وكذلك قصص الانبياء الاقدمين اذ اخذت عن مسلمي يهود او من نسخ صحيحة من التوراة ويغلب على الظن صحتها وقد وقعت العناية في التوراة بنسب موسى عليه السلام واسرائيل وشعوب الاسباط ونسب ما بينهم وبين آدم صلوات الله عليه والنسب والقصص امر لا يدخله النسخ فلم يبق تحرى النسخ الصحيحة والنقل المعتبر واما ما يقال من ان علماءهم بدلوا مواضع من التوراة بحسب اغراضهم في ديانتهم فقد قال ابن عباس على ما نقل عنه البخارى في صحيحة ان ذلك بعيد وقال معاذ الله ان تعدد امه من الامم الى كتابها المنزل على نبيها فتبدله او ما في معناه قال وانما بدلوه وحرفوه بالتأويل ويشهد

لذلك قوله تعالى * وعندهم التوراة فيها حكم الله * ولابدوا من التوراة الفاظها لم يكن عندهم التوراة التي فيها حكم الله وما وقع في القرآن الكريم من نسيبه التحريف والتبديل فيها اليهم فانما المعنى به التأويل اللهم الا ان يطرقها التبديل في الكلمات على طريق الغفلة وعدم الضبط وتحريف من لا يحسن الكتابه بنسخها فذلك يمكن في العادة لاسيما وملكهم قد ذهب وجماعتهم انتشرت في الآفاق واستوى الضابط منهم وغير الضابط والعالم والجاهل ولم يكن وازع يحفظ اهم ذلك لذهاب القدرة بذهاب الملك فتطرق من اجل ذلك الى حذف التوراة في الغالب تبديل وتحريف غير معتمد من علماءهم واحبارهم ويمكن مع ذلك الوقوف على الصحيح منها اذا تحرى القاصد لذلك بالبحث عنه ثم اتفق النسابون ونقله المفسرين على ان ولد نوح الذين تفرعت الامم منهم ثلاثة « سام » و « حام » و « يافث » وقد وقع ذكرهم في التوراة وان يافث اكبرهم وحام الاصغر وسام الاوسط وخرج الطبري في الباب احاديث مرفوعة بمثل ذلك وان سام ابو العرب ويافث ابو الروم وحام ابو الحبش والنج وفي بعضها السودان وفي بعضها سام ابو العرب وفارس والروم ويافث ابو الترك والصقالبة ويأجوج ومأجوج وحام ابو القبط والسودان والبربر ومثله عن ابن المسيب وهب بن منبه وهذه الاحاديث وان صحت فانما الانساب فيها مجمله ولا بد من نقل ما ذكره المحققون في تفريع انساب الامم من هؤلاء الثلاثة واحدا واحدا وكذلك نقل الطبري انه كان لنوح ولد اسمه كنعان وهو الذي هلك في الطوفان قال وتسميه العرب « يام » وآخر مات قبل الطوفان اسمه « عابر » وقال هشام كان له ولد اسمه « بوناظر » والعقب انما هو من الثلاثة على ما اجمع عليه الناس وصحت به الاخبار فاما سام فمن ولده العرب على اختلافهم وابراهيم وبنوه صلوات الله عليهم باتفاق النسابين

والخلاف بينهم انما هو في تفاريع ذلك او في نسب غير العرب الى سام فالذى نقله ابن اسحق ان سام بن نوح كان له من الولد خمسة وهم «ارفخشذ» و«لاوذ» و«ارم» و«اشود» و«غليم» وكذا وقع ذكر هذه الخمسة في التوراة وان بنى اشوذ اهل الموصل وبنى غليم اهل خوزستان ومنها الاهواز ولم يذكر في التوراة ولد لاوذ وقال ابن اسحق وكان للاوذ اربعة من الولد وهم «طسم» و«عمليق» و«جرجان» و«فارس» قال ومن العماليق امة جاسم ففهم بنو لاف وبنو هزان وبنو مطر وبنو الازرق ومنهم بديل وراحل وطفار ومنهم الكنعانيون وبرابرة الشام وفراعنة مصر * وعن خير ابن اسحق ان عبد بن ضئخم واميم من ولد لاوذ قال ابن اسحق وكانت طسم والعماليق واميم وجاسم يتكلمون بالعربية وفارس يجاورونهم الى المشرق ويتكلمون بالفارسية قال وولد ارم «عوص» و«كاث» و«عبيل» ومن ولد عوص عاد ومزاهم بالرمال والاحقاف الى حضرموت ومن ولد كاث ثمود وجديس ومزل ثمود بالحجر بين الشام والحباز * وقال هشام بن الكلبي عبيل بن عوص اخو عاد وقال ابن حزم عن قدماء النسابين ان لاوذ هو ابن ارم بن سام اخو عوص وكاث * قال فعلى هذا يكون جد يس وثمرود اخوين وطسم وعلاق اخوين ابناء عم لحام وكلهم بنو عم عاد قال ويذكرون ان عبد بن ضئخم ابن ارم وان اميم ابن عاد بن ارم * قال الطبري وفهم الله لسان العربية عاد وثمرود وعبيل وطسم وجديس واميم وعمليق وهم العرب العاربة وربما يقال ان من العرب العاربة «يقطن» ايضا ويسمون ايضا العرب البائدة ولم يبق على وجه الارض منهم احد قال وكان يقال عاد ارم فلما هلكوا قيل ثمود ارم ثم هلكوا فقيل لسائر ولد ارم ارمان وهم النبط وقال هشام بن محمد الكلبي ان النبط بنو نبط بن ماش بن ارم والسريان بنو سريان

بن نبط وذكر ايضا ان فارس من ولد اشوذ بن سام وقال فيه
 فارس بن طبراش بن اشوذ وقيل امهم من اميم بن لاوذ وقيل
 ابن غليم وفي التوراة ذكر ملك الاهواز واسمه «كرد» لا عمرو من بني
 غليم والاهواز متصله ببلاد فارس فلعل هذا القائل ظن ان اهل
 الاهواز هم فارس والصحيح انهم من ولد يافث وقال ايضا ان البربر
 من ولد عمليق بن لاوذ وانهم بنو ثملة من مارب بن قاران بن عمرو
 بن عمليق والصحيح انهم من كنعان بن حام وذكر في التوراة ولد ارم
 اربعة عوص وكاثر وماش ويقال مشح والرابع حول ولم يقع
 عند بني اسرائيل في تفسير هذا شيء الا ان الجرامقة من ولد كاثر
 وقد قيل ان الكرد والديلم من العرب وهو قول مرغوب عنه
 وقال ابن سعيد كان لاشوذ اربعة من الولد ايران ونبيط
 وجرموق وباسل فن ايران الفرس والكرد والخزر ومن نبط
 النبط والسريان ومن جرموق الجرامقة واهل الموصل ومن باسل الديلم
 واهل الجبل قال الطبري ومن ولد ارفخشذ العبرانيون وبنو عامر بن
 صالح بن ارفخشذ وهكذا نسبه في التوراة وفي غيرها ان صالح بن
 قين بن ارفخشذ وانما لم يذكر قين في التوراة لانه كان ساحرا وادعى
 الالهية وعند بعضهم ان النمرود من ولد ارفخشذ وهو ضعيف
 وفي التوراة ان عابر ولد اثنين من الولد هما قانع ويقطن وعند
 المحققين من النسابة ان يقطن هو قحطان عربته العرب هكذا
 ومن قانع ابراهيم عليه السلام وشعوبه ومن يقطن شعوب كثيرة
 في التوراة ذكر ثلاثة من الولد له وهم المرذاذ ومعربة ومضاض
 وهم جرهم وارم وهم حضور وسالف وهم اهل السلفات وسبا وهم
 اهل اليمن من حير والتبابعة وكهلان وهدرماوت وهم حضرموت
 هؤلاء خمسة وعثمانية اخرى ننقل اسماءهم وهي عبرانية ولم
 نقف على تفسير شيء منها ولا يعلم من اي البطون هم وهم

« بياراح » و « اوزال » و « دفلا » و « عوثال » و « افيايل »
و « ايوفير » و « حويلا » و « يوقاف » وعند النسابين ان
جرهم من ولد يقطن فلا ادري من ابيهم وقال هشام بن الكلبي
ان الهند والسند من توفير بن يقطن والله اعلم * واما يافت *
فمن ولده الترك والصين والصقالبة وياجوج ماجوج باتفاق من النسابين
وفي آخرين خلاف وكان له من الولد على ما وقع في التوراة
سبعة وهم « كومر » و « ياوان » و « ماذاي » و « ماغوغ »
و « قطوبال » و « ماشخ » و « طيراش » وعدهم ابن اسحق
هكذا وحذف ماذاي ولم يذكر كومر وتوغرما واشبان وريغات
هكذا في نص التوراة ووقع في الاسرائيليات ان توغرما هم الخزر وان
اشبان هم الصقالبة وان ريغات هم الافرنج ويقال لهم برنسوس
والخزر هم الترك وشعوب الترك كلهم من بني كومر ولم يذكروا
من اي الثلاثة هم والطاهر انهم من توغرما ونسبهم ابن سعيد
الى الترك بن مامورين سويل بن يافت والطاهر انه غلط وان
مامور هو كومر صحف عليه وهم لجناس كثيرة منهم الطغرغر وهم
التر والخطا وكانوا بارض طمغاج والخزاقية والغز الذين كان منهم
السلجوقية والهياطلة الذين كان منهم الخلج ويقال للهياطلة الصغد ايضا
ومن اجناس الترك الغور والخزر والقفجاق ويقال الخفشاخ ومنهم
يمك والعلان ويقال اللاز ومنهم الشركس وازكش ومن ماغوغ
عند الاسرائيليين يا جوج وياجوج وقال ابن اسحق انهم من كومر
ومن ماذاي الديلم ويسمون في اللسان العبراني « ماهان » ومنهم
ايضا همذان وجعلهم بعض الاسرائيليين من بني همذان بن يافت
وعد همذان ثامنا للسبعة المذكورين من ولده واما ياوان واسمه
يونان فعند الاسرائيليين انه كان له من الولد اربعة وهم
داورين والبشار وكيتم وترشيش وان كيتم من هؤلاء الاربعة هو

ابو الروم والباقي يونان وان ترشيش اهل طرطوس واما قطوبال
فهم اهل الصين من المشرق واللمان المغرب ويقال ان اهل
افريقية قبل البربر منهم و ان الافرنج ايضا منهم ويقال
ايضا ان اهل الاندلس قديما منهم واما ماشخ فكان والده عند
الاسرائيليين بخراسان وقد اذقرضوا الهدا العهد فيما يظهر وعند بعض
النسايين ان الاشبان منهم واما طيراش فهم الفرس عند الاسرائيليين
وربما قال غيرهم انهم من كومر وان انخرز والترك من طيراش
وان الصقالبة وبرجان والاشبان من ياوان وان ياجوج ومأجوج من
كومر وهي كلها مزاعم بعيدة عن الصواب ويقال اهرديوش
مورخ ازوم ان القوط واللطين من ماغوغ وهذا آخر الكلام
في انساب يافث والله اعلم * واما حام * فمن ولده السودان
والهند والسند والقطب وكنعان باتفاق وفي آدين خلاف وكان له
على ما وقع في التوراة اربعة من الولد وهم مصر ويقول بعضهم
مصرام وكنعان وكوش وقوط فمن ولد مصر عند الاسرائيليين
فتروسيم وكسلوحيم ووقع في التوراة فلسنين منهما معا ولم يتعين
من احدهما وبنو فلسنين الذين كان منهم جاوت ومن ولد مصر
عندهم كفتورع ويقواون هم اهل دمياط ووقع الانقلوس بن
اخت قيطش الذي خرب القدس في الجملة الكبرى على اليهود وقال
ان كفتورع هو قبطفاى ويظهر من هذه الصيغة انهم القبط
لما بين الاسمين من الشبه ومن ولد مصر عنائيم وكان لهم نواحي
اسكندرية وهم ايضا بفتوحيم ولوديم ولهاييم ولم يقع اليها تفسير
هذه الاسماء * واما كنعان بن حام فذكر من ولده في التوراة احد
عشر منهم صيدون ولهم ناحية صيداء وايورى وكرساش وكاوا
بالشام وانتقلوا عندما غلبهم عليه يوشع الى افريقية فقاموا بها
ومن كنعان ايضا بيوسا وكانوا ببيت المقدس وهربوا امام داود

عليه السلام حين غلبهم عليه الى افريقية والمغرب واقاموا بها
والظاهر ان البربر من هؤلاء المتنقلين اولا وآخوا الا ان المحققين
من نسبهم على انهم من ولد مازيغ بن كنعان فاعل مازيغ ينتسب
الى هؤلاء ومن كنعان ايضا حيث الذين كان ملكهم عوج بن عناق
ومنهم عرفان وارواى وخوى ولهم نابلس وسبأ ولهم طرابلس
وضمارى ولهم حص وحات ولهم انطاكية وكانت تسمى حاة باسمهم
واما كوش بن حام فذكر له في التوراة خمسة من الولد وهم سفتا
وسبأ وجويلا ورع وسفخا ومن ولد رعما شاد وهم السند ودادان
وهم الهند وفيها ان النمرود من ولد كوش ولم يعينه وفي تفاسيرها ان
جويلا زويلة وهم اهل برقة واما اهل اليمن من ولد سبا واما قوط
فعند اكثر الاسرائيليين ان القبط منهم ونقل الطبرى عن ابن اسحق
ان الهند والسند الحبشة من بنى السودان من ولد كوش وان النوبة
وقرآن وزغاوة والنج منهم من كنعان وقال ابن سعيد اجناس
السودان كلهم من ولد حام ونسب ثلثة منهم الى ثلثة سماهم
من ولده غير هؤلاء الحبشة الى جيبش والنوبة الى نوبة اونوى
والنج الى زنج ولم يسم احدا من ابناء الاجناس الباقية وهؤلاء
الثلثة الذين ذكرنا لم يعرفوا من ولد حام فلعلهم من اعقابهم
اولعها اسماء اجناس وقال هشام بن محمد الكلبي ان النمرود هو
ابن كوش بن كنعان وقال اهردشوش مؤرخ الروم ان سبا واهل
افريقية يعنى البربر من جويلا بن كوش ويسمى يصول وهذا والله
اعلم غلط لانه مران يصول في التوراة من ولد يافث ولذلك ذكر
ان حبشة المغرب من دادان بن رعما من ولد مصر بن حام بنو قبط
بن لاب بن مصر * انتهى الكلام فى بنى حام * وهذا آخر الكلام فى
انساب اهل العالم على الجملة والخلاف الذى فى تفاصيلها ذكره ابن
خلدون فى اماكنه والله ولى العون والتوفيق

﴿ ذكر طرف من تاريخ بعض الرسل والامم الماضية ﴾

اعلم ان للناس في العالم مذاهب ثلاثة «الحدوث» وهو مذهب اهل الملل والمجوس وغيرهم «والقدم المطلق» اى قدم اصول هذا العالم من الافلاك ومواد العناصر وانواع صورها على الاتصال بلا انقطاع وهو مذهب الفلاسفة والآبائيين وهم قوم من اوائل الفرس يدعون ان مبدأ نوعهم وقدوة دينهم رجل اسمه «مه آباد» وانزل عليه كتاب اسمه «دساتير» بالفارسية و«القدم بالنوع والحدوث بالشخص» وهو مذهب الهنود وهذه الاحتمالات بعينها تجرى في نوع الانسان اذا اغنا وجود هذا النوع على الاتصال مقام الوجود الشخصى والتجدد في الاعيان مع الانقطاع مقام القدم النوعى وعلى تقدير الحدوث هذا النوع الموجود مختلف في بدايته على اقوال لا يمكن الجمع بينها واصحاب هذا الراى المسلمون واليهود والنصارى والمجوس والترك والافرنج قبل ظهور النصرانية فيهم والمنقح عند جميع اليهود والمسلمين ما صور في كتابي تقويم التواريخ وتاريخ بيت المقدس للناصر مجير الدين عبدالرحمن العلى الخنبلى العمري صنفه في آخر سنه تسعمائة وقد وقع في الكتابين في بعض المواضع تفاوت قليل تارة في التعرض والترك وتارة في الرقوم واتى قد جمعت ذلك مع زيادة فائدة على ما فيها واشرت الى مواضع الاختلاف وجعلت مبدأ التاريخ على ما في الكتابين هبوط آدم ابى البشر عليه السلام والظاهر انه وقت الخلقة والله اعلم ولكنهما اعتبرا من وقت الهبوط وام يتعرضا لما بين الخلقة والهبوط من المدة وكذا صنع غيرهما في غيرهما فاقول هبوط آدم ابى البشر عليه السلام كان وقت العصر يوم الجمعة ثامن شهر نيسان مطابق لعاشر المحرم في جزيرة سرانديب وانما سمي آدم لانه خلق من اديم الارض وخلق الله جسده وتركه

اربعين ليلة وقيل اربعين سنة ملق بغير روح فلما نفخ فيه الروح سجد له الملائكة كلهم اجمعون الا ابليس ابى واستكبر وكان من الكافرين * وقال * انا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين * وكان سجودهم لآدم تحية لا عبادة وكان بوضع الجبهة على الارض كما هو ظاهر النظم القرآني لا بالانحناء كما زعم كثير من اهل العلم والتفسير وعلم الله آدم الاسماء كلها حتى « القصعة والقصيعة » وخلق الله من ضلعه حواء زوجته وسميت بها لانها خلقت من شئ حي فقال الله * يا آدم اسكن انت وزوجك الجنة وكلا منها رغدا حيث شئتما ولا تقريا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين * فوسوس لهما الشيطان واكلا من الشجرة المنهى عنها * فبدت لهما سوء آتئهما وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة * وقال الله * اهبطوا بعضكم لبعض عدو * وقد اختلف اهل العلم في الجنة التي كان فيها آدم قبل الهبوط هل هي على الارض او فوق السماء على قولين ثم اختلفوا في اى موضع كانت من الارض على اقوال واستدل كل قائل بما بدا له من الحجج والادلة واطال في ذلك كما ذكره الحافظ بن القيم في « حادى الارواح الى بلاد الافراح » والحق البحث انه لم يرد في تعيين تلك الجنة نص من الله ولا من رسوله في الكتاب العزيز ولا في السنة المطهرة حتى يجب المصير اليه والقول به فالاولى في الباب التوقف والسكوت والحجة في مثل هذا المقام وهذا المرام دلالة العبارة من القرآن والحديث دون اقتضاها واشارتها ولما هبط آدم عليه السلام منها الى الارض كان له ولدان « هابيل وقابيل » فقتل الثاني الاول * وتوفي آدم عليه السلام سنة تسعمائة وثلثين والظاهر انه اربعون سنة لان عمره الف سنة قرية وتفاوتها قريب من ثلثين سنة شمسية فهو بالشمسية تسع وتسعون فدة المكث في الجنة اربعون سنة والله اعلم * وكانت ولادة شيث لمضى مائتين وثلثين سنة من عمر آدم وهو وصى آدم

وتفسيره هبة الله والى شيث تنهى انساب بنى آدم كلهم وولد له
 انوش لمضى سنة ٤٣٥ من عمر آدم وتقول الصابئة انه ولد له ابن آخر
 اسمه صابى بن شيث واليه تنسب الصابئة وولد له قين لمضى سنة ٦٢٥
 من عمر آدم وولد له مهلائيل لمضى سنة ٧٩٣ من عمر آدم * قال ابن
 الجوزى ان آدم عند موته كان قد بلغ عدة ولده وولد ولده اربعين
 الفا وولد لمهلائيل يرد وولد ليرد خنوخ ولمضى عشرين سنة من عمر
 خنوخ توفى شيث وعمره تسعمائة واثنى عشرة سنة وكانت وفاته
 لمضى سنة الف ومائة واثنين واربعين اهبوط آدم عليه السلام
 وفي تقويم التواريخ بترك مائة واسم شيث عند الصابئة « عاديمون »
 وولد لخنوخ متوشلح وتوفى في زمنه انوش وكان له من العمر
 تسعمائة وخسون سنة وولد لمتوشلح لامخ ويقال له لامك وملك
 وتوفى في زمنه قين وله تسعمائة وعشر سنين واما خنوخ وهو
 ادريس فانه رفع لما صار له من العمر ثلثمائة وخمس وستون سنة
 رفعه الله الى السماء فكان ذلك لمضى ثلث عشرة سنة من عمر لامخ
 قبل ولادة نوح بمائة وخمس وسبعين سنة وسنة سبع وستين
 واربعمائة والى الف من هبوط آدم عليه السلام * ونبأ الله ادريس
 المذكور وانكشفت له الاسرار السماوية وله صحف منها لا تروموا
 ان تحيطوا بالله خيرة فانه اعظم واعلى ان تدركه فطن المخاوقين
 الا من آثاره * واما متوشلح بن ادريس فانه توفى لمضى ستمائة من عمر
 نوح وذلك عند ابتداء مجيئ الطوفان وكان عمره ٩٦٩ وولد
 للامخ نوح وكان ولادته بعد ان مضى الف وستمائة واثنان واربعون
 سنة من هبوط آدم وتوفى في زمنه مهلائيل وكان له من العمر ٨٩٥
 وايضا يرد وعمره ٩٦٣ ولما صار لنوح خمسمائة سنة من العمر ولد
 له سام وحام ويافث ولما مضى من عمر نوح ستمائة سنة كان الطوفان
 وذلك لمضى الفين ومائتين واثنين واربعين سنة من هبوط آدم

وعاش بعد الطوفان ثلثمائة وخمسين سنة فكانت جولة ذلك تسعمائة وخمسين سنة الف مئة الا وخمسين عاما وهذا نص المصحف الكريم وكذا وقع في التوراة بعينه * قال ابن الكثير في الكامل ان الله تعالى ارسل نوحا الى قومه وقد اختلف في دياتهم واصح ذلك ما نطق به الكتاب العزيز بانهم كانوا اهل اوثان * وقالوا لا تذرن آلهتكم ولا تذرن ودا ولا سواها ولا يغوث ويعوق ونسرا وقد اضلوا كثيرا * وصار نوح يدعوهم الى طاعة الله وهم لا يلتفتون وبقي لباقي قرن منهم الا كان اخبث من الذي قبله فلما طال ذلك عليه شكاهم الى الله تعالى فاوحى اليه * انه ان يؤمن من قومك الا من قد آمن * فلما يؤنس منهم دعا عليهم فقال * رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا * فاوحى اليه ان يصنع الفلك وصنع السفينة من خشب الساج فلما فار التور وكان هو الآتية بين نوح وبين ربه حل نوح من امر الله بحمله وكان منهم سام وحام ويافت وانشاؤهم وقيل حل ايضا ستة اناسي وقيل ثمانين رجلا احدهم جرهم كلهم من بنى شيث وتخلف عنه ابنه يام وكان كافرا وارتفع الماء وطمى وجعلت الفلك تجري بهم في موج كالجبال وعلا الماء على رؤوس الجبال خمس عشرة ذراعا فهلاك ما على وجه الارض من حيوان ونبات وكان بين ان ارسل الله الماء وبين ان غاض ستة اشهر وعشر ليال وقيل ان ركوب نوح في الفلك كان لعشر ليال مضت من رجب وكان ذلك ايضا لعشر ليال خلت من آب وخرج من السفينة يوم عاشورا من المحرم وكان استقرار السفينة على الجودي من ارض الموصل * قال ابن الاثير واما المجوس فلا يعرفون الطوفان وكان بعضهم يقربه ويؤمن انه كان في اقليم بابل وما قرب منه وان مساكن ولد خيومت كانت بالشرق فلم يصل ذلك اليهم وكذلك جميع الامم المشرقية من الهند والفرس والصين لا يعترفون

به وبعض الفرس يعترف به ويقول لم يكن عاما ولم يتعد عقبة حلوان
والصحيح ان جميع اهل الارض من ولد نوح لقوله تعالى * وجعلنا
ذريته هم الباقين * فجميع الناس من ولد سام وحام ويافث اولاد
نوح فسام ابو العرب وفارس والروم وحام ابو السودان ويافث
ابو الترك ويأجوج ومأجوج والفرنج والقبط من ولد حام بن نوح ولما
مضت سنة ثلثمائة وخمسين للطوفان توفي نوح سنة اثنين وتسعين
وخمسمائة والفين لهبوط آدم وعمره تسعمائة وخمسون سنة وهذا
على ان المراد بقوله تعالى * فلبث فيهم الف سنة الا خمسين عاما *
جميع عمره عليه السلام والمتبادر من السياق والسباق انه ما بين
البعثة والطوفان والله اعلم * وولد اسام ارفخشذ بعد الطوفان بستين
وولد له قين لمضى سنة ١٣٧ للطوفان وولد له صالح لمضى سنة ٢٧٦
من الطوفان وولد له عابر لمضى سنة ٤٦٦ للطوفان وولد له فانع لمضى
سنة ٥٤٠ للطوفان ثم ولد لفانع رعو وعند مواده تبليلت الاسن وقسمت
الارض وتفرقت بنو نوح وذلك لمضى سنة ٦٧٠ للطوفان وولد لرعو ساروع
بعد مضي سنة ٨٠٢ وولد له ناجور لمضى سنة ٩٣٢ للطوفان وولد له
تارخ لمضى احدى عشرة و الف سنة للطوفان وولد له ابراهيم الخليل
عليه السلام وذلك لمضى الف و احدى وثمانين سنة للطوفان وسنة
ثلاث وعشرين و ثلثمائة و ثلاثة آلاف من هبوط آدم عليه السلام * ومن
الغريب الواقع في التوراة ان عمر ابراهيم كان يوم وفاة نوح ثلثا
وخمسين سنة فيكون لقي نوحا وخالطه واخذ عنه وهو على رأى
بعضهم اب لجميع الشعوب من بعده فلذلك كان الاب الثالث للخلقة
من بعد آدم ونوح وعلى هذا جملة السنين من الطوفان الى ولادة
ابراهيم مائتان وسبع وتسعون سنة وعمر نوح بعد الطوفان ثلثمائة
وخمسون سنة * واما سبب تبليل الاسن * فقد ذكر
ابو عيسى ان بنى نوح الذين نشوا بعد الطوفان اجتمعوا على بناء

حصن يتحرزون به خوفا من مجيء الطوفان مرة ثانية والذي وقع
 رأيهم عليه ان يبنوا صرحا شامخا يبلغ رأسه السماء بفعلوا له اثنين
 وسبعين برجا وجعلوا على كل برج كعبا منهم يستحث على العمل
 فانتقم الله منهم وبلبل السنتهم الى لغات شتى ولم يوافقهم عابر على
 ذلك واستمر على طاعة الله تعالى فبقاه الله تعالى على اللغة العبرانية
 ولم ينقله عنها ولما افترقت بنونوح صار اولد سام العراق وفارس
 وما يلي ذلك الى الهند وصار لولد حام الجنوب مما يلي مصر على
 النيل وكذلك مغربا الى اقصاه وصار لولد يافث مما يلي بحر الخزر
 وكذلك مشرقا الى جهة الصين وكانت شعوب اولاد نوح الثلاثة
 عند بلبل الالسن اثنين وسبعين شعبا «هود» و«صالح» وهما
 نبيان ارسل بعد نوح وقبل ابراهيم الخليل اما هود فقل انه عابر
 بن صالح وارسل الى عاد وكانوا اهل اصنام ثلاثة وكان عاد وثمود
 جبارين طوال القامات كما قال تعالى * واذكروا اذ جعلكم خلفاء
 من بعد قوم نوح وزادكم في الخلق بسطة * وبقى هود بعد هلاك
 عاد كذلك حتى مات وقبره بحضرموت وقيل بالحجر من مكة
 * واما صالح فارسله الله الى ثمود وهو ابن عبيد بن اسف بن ماشج
 وكان مسكن ثمود بالحجر فلم يؤمن به الا قليل وعقروا الناقة فاهلكهم
 الله تعالى * فصبحوا في ديارهم جائعين * وصار صالح الى فلسطين
 ثم انتقل الى الحجاز يعبد الله الى ان مات وهو ابن ثمان وخسين سنة
 وولد ابراهيم بالاھواز وقيل ببابل وهي العراق وكان ثمود عاملا
 على سود العراق وما اتصل به للضحك وقيل كان ملكا مستقلا
 براسه فاخذ ابراهيم ورماه في نار عظيمة سنة ثمان وستين وثلثمائة
 وثلثة آلاف من هبوط آدم عليه السلام فكانت النار عليه بردا
 وسلاما وفي تاريخ القدس سنة تسع وثلثين وفيها هجرة ابراهيم
 من بابل الى فلسطين وفي تقويم التواريخ سنة ثلث وتسعين وفيها

خروج « كادة الحداد » على الضحاك وسلطنته افريدون الفارسي *
 وكان ابراهيم في اواخر ايام بيوراسب المسمى بالضحاك وفي اول
 ملك افريدون * وكان بناء الكعبة المعظمة على يده الكريمة في سنة
 ثلث وعشرين واربعمئة وثلاثة آلاف وفيها ولادة اسحق عليه
 السلام وكانت ولادة اسماعيل قبل هذا باربعة عشر عاما اعني
 سنة تسع منها وقد اختلف في الذبيح هل هو اسحق ام اسمعيل
 وفداه الله بكبش ولكل من اهل العلم وجهة هو مولها وقد بينا
 ما هو الحق في تفسيرنا ^{في} فتح البيان في مقاصد القران * ومن زعم
 ان الذبيح اسحق يقول كان موضع الذبيح بالشام على ميلين من « ايليا »
 وهي بيت المقدس ومن يقول انه اسمعيل يقول ان ذلك كان بمكة ثم
 ان ابراهيم ومن آمن معه فارقوا قومهم وهاجروا الى حران واقاموا
 بها مدة ثم سار ابراهيم الى مصر وصاحبها فرعون ووهبه هاجر
 ثم سار من مصر الى الشام واقام بين الرملة وايليا وولدت له
 هاجر اسمعيل ومعناه بالعبراني مطيع الله فخرنت سارة لذلك فوهبها
 الله اسحق وماتت هاجر بمكة - وقدم اليه ابوه ابراهيم وبنيها
 الكعبة وهي بيت الحرام * ولوط هو ابن اخي ابراهيم هاران بن
 آزر وكان قد آمن بعمه ابراهيم وهاجر معه الى مصر وعاد الى
 الشام وارسله الله الى اهل سدوم وكان ما كان وقصته في القرآن
 الكريم وارسل الله اسمعيل الى قبائل اليمن والى العماليق وعاش
 مائة وسبعا وثلثين سنة ومات بمكة ودفن عند قبر امه هاجر
 بالحجر وكانت وفاته بعد وفاة ابيه ابراهيم بنان واربعين سنة
 واستمر البيت على ما بناه ابراهيم الى ان هدمته قريش سنة خمس
 وثلثين من مولد رسول الله صلعم وبنيه وكان بناؤه بعد مضي
 مائة سنة من عمر ابراهيم بمدة فتكون بالتقريب بين ذلك وبين الهجرة
 الفان وسبعمائة ونحو ثلث وتسعين سنة * ولادة يعقوب عليه

السلام سنة ثلث وثمانين واربعمئة وثلاثة آلاف ويقال له اسرائيل
وكان بنوه اثني عشر رجلا هم آباء الاسباط وهم روبيل ثم شمعون
ثم لاوي ثم يهوذا ثم يساخر ثم زبولون ثم يوسف ثم بنيامين ثم
دان ثم نفتالي ثم كاذ ثم اسار * وتوفي ابراهيم عليه السلام سنة
ثمان وتسعين واربعمئة وثلاثة آلاف * ايوب عليه السلام وهو
رجل عده المؤرخون من امة الروم لانه من ولد العيص بن اسحق
وكان نبيا في عهد يعقوب في قول بعضهم وعاش ثلثا وتسعين
سنة ومن ولد ايوب ابنه بشر وبعث الله بشرا بعد ايوب وسماه
ذا الكفل وكان مقامه بالشام * يوسف بن يعقوب لما صار له من العمر
ثماني عشرة سنة كان فراقه لايه وبقياء مفترقين احدى وعشرين
سنة ثم اجتمعا في مصر وبقياء مجتمعين سبع عشرة سنة وعاش يوسف
مائة وعشر سنين وكان مولده لمضى سنة ٢٥١ من مولد ابراهيم ووفاته
لمضى سنة ٣٦١ من مولد ابراهيم ويكون وفاة يوسف قبل مولد
موسى بربع وستين سنة محققا واما قصة فراقه من اييه وشفق
زايخا به حبا فحسب ما ذكر الله في كتابه العزيز وهو احسن
القصص في القرآن وكان وفاة يوسف بمصر ودفن بها حتى كان
من موسى وفرعون ما كان فلما سار موسى من مصر ببني اسرائيل
الى التيه نبش يوسف وحمله معه في التيه حتى مات موسى فلما قدم
يوشع ببني اسرائيل الى الشام دفنه بالقرب من نابلس وقيل عند
الخليل عليه السلام * شعيب بعثه الله الى اصحاب الايكة واهل
مدين وقد اختلف في نسبه فقيل من ولد ابراهيم الخليل وقيل من ولد
بعض المؤمنين بابراهيم وكان الايكة من شجر ملتف فلم يؤمنوا فاهلكهم
الله بسحابة امطرت عليهم نارا يوم الظلة واهلك اهل مدين بالزلزلة *
موسى هو ابن عمران بن قاهات بن لاوي بن يعقوب بن اسحق ارسله
الله تعالى نبيا بشريعة بني اسرائيل وكان من امره ما حكاه الله

سبحانه في كتابه العزيز في غير موضع و هارون اخوه و كان اكبر منه
 بثلاث سنين و قارون ابن عم موسى و كان قد رزقه الله مالا عظيما
 يضرب به المثل على طول الدهر و كان وفاة موسى سنة ثمان وستين
 و ثمانمائة و ثلاثة آلاف من هبوط آدم في التيه في سابع آذار لمضى
 الف و ستمائة و ست و عشرين سنة من الطوفان في ايام منوچهر
 الملك و كان موته بعد هارون اخيه باحد عشر شهرا و كان مولد
 موسى لمضى سنة ٤٤٥ من مولد ابراهيم و كان بين وفاة ابراهيم و مولد
 موسى مائتان و خمسون سنة و ولد لمضى الف و خمسمائة و ست
 سنين من الطوفان و كان عمره حين خرج من مصر ثمانين سنة
 و اقام في التيه اربعين سنة فيكون عمره مائة و عشرين سنة و كانت
 جلة مقام بني اسرائيل بمصر من حين دخلوا بها حتى اخرجهم
 موسى مائتين و خمس عشرة سنة و اول من قام في بني اسرائيل بعد
 موسى طالوت * و قد كثرت الغلط في بيان حكماء بني اسرائيل و ملوكهم
 بعد عهده و لكونه باللغة العبرانية فتعسر انطق بانفاظه على الصدق
 و لم اجد في نسخ التواريخ ما اعتمد على صحته لان كل نسخة تختلف
 الاخرى اما في اسمائهم و اما في عددهم و اما في مدد استيلائهم
 و لليهود الكتب الاربعة و العشرون و هي عندهم متواترة قديما
 لم تعرب الى الآن بل هي باللغة العبرانية * قال ابو اقداس فاحضرت
 منها سفرى بني اسرائيل و ملوكها و احضرت انسانا عارفا باللغة
 العبرانية و العربية و تركته يقرأها و احضرت منها ثلاث نسخ و كتبت
 منها ما ظهر عندي صحته و ضبطت الاسماء بالحروف و الحركات
 حسب الطاقة انتهى ✽ ولادة داود ✽ هو من ولد هوذا
 بن يعقوب بن اسحق سنة ثلث و ثلثين و ثمانمائة و ثلاثة آلاف من
 هبوط آدم و كان مقامه بجيرون فلما بلغ سنة ثمان و ثلثين من عمره
 انتقل الى القدس و قح في الشام فتوحات كثيرة من ارض فلسطين

وبلد عمان وماب وحلب ونصيبين وبلاد الارمن وغير ذلك وملك داود اربعين سنة وتوفى وله سبعون سنة في اواخر سنة خمس وثلثين وخمسمائة لوفاة موسى واوصى بالملك الى سليمان واوصاه بعمارة بيت المقدس وفي تقويم التواريخ وفيها اى في سنة مولد داود غلبة افراسياب على الفرس وفيه اختلاف وفي تاريخ الطبرى ان غلبة افراسياب على منوچهر كان في زمن موسى وكان كيقباد في زمن داود عليه السلام واهل ذلك هو الصحيح ولادة سليمان في سنة احدى وتسعين وثلثمائة واربعة آلاف من هبوط آدم وملك بعد ابيه وعمره اثنتا عشرة سنة في سنة ثلث وثلثين واربعمائة واربعمائة آلاف وفيها توفي داود عليه السلام وآتاه الله من الحكمة وانما ما لم يؤته لاحد سواه على ما اخبر الله به في محكم كتابه العزيز وهذا الذى ذكر من وفاة داود وخلافة سليمان خلاف ما في التكنائين ففيهما ان وفاة داود سنة ثلث واربعمائة بعد اربعة آلاف وفاة سليمان عليه السلام سنة ثلث واربعين منها والذى اوجب ذلك ما صح في حديث الميثاق فاكمل الله تعالى لداود مائة سنة ولآدم الف سنة ومن الثابت ان سليمان ولي الخلافة بعد ابيه اربعين سنة والله اعلم * وفي السنة الرابعة من ملك سليمان وهى سنة ٥٣٩ اوفاة موسى ابتداء سليمان في عمارة بيت المقدس واقام فيها سبع سنين وفرغ في السنة الحادية عشرة من ملكه فيكون الفراغ منه في اواخر سنة ٥٤٦ لوفاة موسى وكان ارتفاع البيت ثلثين ذراعا وطوله ستين ذراعا في عرض عشرين ذراعا وعمل خارج البيت سورا محيطا به امتداده خمس مائة ذراع وفي السنة الخامسة والعشرين من ملكه جاءته بلقيس ملكة اليمن ومن معها واطاعه جميع ملوك الارض واستمر سليمان على ذلك حتى توفي وعمره اثنان وخمسون سنة فكانت مدة ملكه اربعين سنة فيكون وفاة سليمان في اواخر

سنة ٥٧٥ وفاة موسى * تولى بخت نصر على بابل * في سنة ثنتين وخسين وتسعمائة وفاة موسى وذلك على حكم ما اجتمع لنا من مدد ولايات حكم بني اسرائيل والفترات التي كانت بينهم واما ما اختاره المؤرخون فقالوا ان من وفاة موسى الى ابتداء ملك بخت نصر تسعمائة وثمانيا وسبعين سنة وثمانية واربعين يوما وهو يزيد على ما اجتمع لنا من المدد المذكورة فوق ست وعشرين سنة وهو تفاوت قريب وكان هذا النقص انما حصل من اسقاط اليهود كسورات المدد المذكورة فانه من المستبعد ان يملك الشخص عشرين سنة او تسع عشرة سنة مثلا بل لا بد من اشهر وايام مع ذلك فلما ذكرنا لكل شخص مدة صحيحة سالمة من الكسر نقصت جملة السنين القدر المذكور اعني ستا وعشرين سنة وكسورا وكان ابتداء ولاية بخت نصر في سنة تسع وسبعين وتسعمائة وفاة موسى عليه السلام

* ظهور طيقة الكيانين *

واولهم كيقباد سنة ثنتين وعشرين بعد اربعة آلاف وستائة كما في تقويم التواريخ وابتداء ملك بخت نصر احدى واربعين وثمانائة واربعة آلاف وفي تاريخ بيت المقدس ان بخت نصر كان اميرا للهراسب الفارسي الذي فوض اليه السلطنة كيخسرو وابتداء ملكه سنة سبع واربعين منها تخريب بيت المقدس على يده سنة سبع وستين وثمانائة واربعة آلاف وفي تقويم التواريخ بزيادة سنة واحدة وفيها ابتداء ملك كشتاسب بن لهراسب سنة سبع وتسعمائة واربعة آلاف وكشتاسب عند اليهود يسمى كورش * تعبر بيت المقدس على يد كورش * سنة سبع وثلثين وتسعمائة واربعة آلاف وفيها كان ظهور زردشت

ومتابعة كشتاسب كما في تقويم التواريخ وعند صاحب تاريخ القدس
 الاصمخ ان كورش هو بهمن بن اسفنديار ولد كشتاسب قال ابو الفدا
 صاحب حجة يكون انقضاء ملوك بني اسرائيل وخراب بيت المقدس
 على يد بخت نصر سنة عشرين من ولايته تقريبا وهي السنة
 التاسعة والتسعون وتسعمائة لوفاة موسى وهي ايضا سنة ثلث
 وخسين واربعمئة مضت من عمارة بيت المقدس وهي مدة لبثه
 على العمارة واستمر بيت المقدس خرابا سبعين سنة ثم عمر وعمره بعض
 ملوك الفرس واسمه عند اليهود كيرش واختلف فيه من هو فقيل دارا
 بن بهمن وقيل هو بهمن المذكور وهو الاصمخ ويشهد لصحة ذلك
 كتاب اشعيا ولما عادت عمارة بيت المقدس راجعت اليه بنو اسرائيل
 من العراق وغيره وكانت عمارته في اول سنة تسعين لابتداء ولاية
 بخت نصر * قال ابو عيسى ان بني اسرائيل لما تراجعوا الى القدس بعد
 عمارته صار لهمحكام منهم وكانوا تحت حكم ملوك الفرس واستمروا
 حتى ظهر الاسكندر في سنة ٤٣٥ لولاية بخت نصر وغلبت اليونان
 على الفرس ودخلت حينئذ بنو اسرائيل تحت حكم اليونان واقام
 اليونان من بني اسرائيل ولاية عليهم وكان يقال للتولى عليهم
 هرذوس واستمر بنو اسرائيل على ذلك حتى خرب بيت المقدس
 الحراب الثاني وتشتت منه بنو اسرائيل ^{في} يونس بن متى عليه
 السلام ^{عليه} ومتى ام يونس ولم يشهر نبي بامه غير عيسى ويونس
 عليهما السلام كذا ذكره ابن الاثير في الكامل وقد قيل انه من
 بني اسرائيل وانه من سبط بنيامين وكانت بعثته بعد يوشع بن عزرا
 وهو احد ملوك بني اسرائيل وكانت وفاة يوشع في سنة خمس عشرة
 وثمانمئة لوفاة موسى وبعث الله يونس الى اهل نينوى وهي قبالة
 الموصل بينهما دجلة وكانوا يعبدون الاصنام فنهاهم واوعدهم
 العذاب في يوم معلوم ان لم يتوبوا وضمن ذلك عن ربه عز وجل

فلما اظلمهم العذاب آمنوا فكشفه الله عنهم والتقاه الحوت وسار به الى الابله وكان من شأنه ما اخبر الله تعالى به في كتابه العزيز **﴿** ارميا بن خلقيا عليه السلام **﴾** نبي من انبياء بني اسرائيل كان يعهد صدقيا وهو آخر ملوك بني يهوذا بيت المقدس ولما توغلوا في الكفر والعصيان هدد بني اسرائيل بهت نصروهم لا يلتفتون اليه فلما رأى انهم لا يرجعون عما هم فيه فارقههم واختفى حتى غزاهاهم بهت نصروهم وخرّب القدس حسب ما تقدم ذكره وكان من قصته ما اخبر الله به في الكتاب بقوله * او كالذي مر على قرية وهي خاوية على عروشها الآية * وقد قيل ان صاحب القصة هو العزيز والاصح انه ارميا كذا في تاريخ ابن سعيد المغربي والله اعلم **﴿** ولادة اسكندر اليوناني **﴾** سنة ستين ومائتين وخمسة آلاف من هبوط آدم وفيها وفاة افلاطون الحكيم الالهى * غلبة اسكندر على الفرس سنة ثنتين وثمانين ومائتين وخمسة آلاف ووفاة اسكندر سنة تسع وثمانين منها **﴿** زكريا من ولد سليمان بن داود عليهما السلام **﴾** وكان نبيا ذكره الله في كتابه العزيز وكان نجارا وهو الذي كفل مريم ام عيسى وكانت مريم بنت عمران بن ماثان من ولد سليمان وكانت ام مريم اسمها حنة وكان زكريا من زوجها اخت حنة واسمها ايشاع فكانت زوج زكريا خانه سيم وارسل الله تعالى جبريل فبشر زكريا يحيى ثم ارسل جبريل فنفض في جيب مريم فحبلت بعيسى وولد يحيى قبل المسيح بستة اشهر ثم ولدت مريم عيسى فلما علمت اليهود ان مريم ولدت من غير رجل اتهموا زكريا بها وطلبوه فهرب واختفى في شجرة عظيمة فقطعوا الشجرة وقطعوا زكريا معها وشق فيها نصفين وقيل المشقوق في الشجرة انما هو شعيا النبي وكان عمر زكريا حينئذ نحو مائة سنة وكان قتله بعد ولادة المسيح لمضى ثلثمائة وثلاث سنين للاسكندر فيكون مقتل زكريا بعد ذلك بقليل * واما يحيى ابنه فانه

نبي صغير ودعا الناس الى عبادة الله ولبس يحيى الشعر واجتهد
 في العبادة حتى نحل جسمه وذبح يحيى لما نهى هرذوس عن بنت اخ
 له ان يتزوجها وقيل اغتصب امرأة اخيه وتزوجها ولم يكن ذلك في
 شرعهم مباحا فانكر ذلك عليه وقتل يحيى وقد ذكر في قتله
 اسباب كثيرة وهذا اقربها الى الصحة واختلف هل كان ابوه حيا
 عند قتله فقيل مات قبله وقيل بعده وكذلك اختلف في دفنه فقيل
 دفن بيت المقدس وهو الصحيح وكان قتله قبل رفع المسيح بمدة
 يسيرة بعد سبتي ثلاثين سنة من عمر عيسى وكان رفع عيسى بعد
 نبوته بثلاث سنين والنصارى تسمى يحيى يوحنا المعمدان لكونه عم
 المسيح عيسى بن مريم عليهما السلام قال في تقويم التواريخ ولادة
 يحيى وعيسى سنة اربع وثمانين وخسمائة وخمسة آلاف من هبوط
 آدم عليه السلام ومريم معناه العابدة وولادته في بيت لحم وهي
 قرية قريبة من القدس سنة اربع وثلثمائة لغلبة الاسكندر ثم ان مريم
 سارت به الى مصر وسار معها ابن عمها يوسف بن يعقوب بن ماثان
 النجار وهكذان حكما وزعم بعضهم ان يوسف كان قد تزوج مريم
 لكنه لم يقر بها وهو اول من انكر حملها ثم علم وتحقق براءتها
 وسار معها الى مصر واقاما هناك اثنتي عشرة سنة ثم عاد عيسى
 وامه الى الناصرة ونزل الناصرة وبها سميت النصارى واقام بها
 عيسى حتى بلغ ثلاثين سنة فاجى الله اليه وارسله الى الناس وكان
 يلبس الصوف والشعر ويأكل من نبات الارض وكان الحواريون
 اثر عث رجلا وسأوه المائدة فانزل الله اليه سفرة حراء مغطاة
 بمنديل فيها سمكة مشوية وحوالها بقول ما خلا الكراث وعند
 رأسها ملح وعند ذنبها خل ومعهما خمسة ارضعة على بعضها
 زيتون وعلى باقيها رمان وتمر فاكل منها خلق كثير ولم تنقص
 ولم يأكل منها ذوا عاهة الا برى وكانت تنزل يوما وتغيب يوما اربعين

ليه - ثم رفع الله تعالى المسيح اليه والى شبهه على الذى داهم عليه وكان
 رفعه الى السماء سنة سبع عشرة وستمائة وخمسة آلاف من هبوط آدم
 عليه السلام وفى تاريخ القدس كل من الولادة والوفاة بعد هذه السنين
 قال ابن الاثير فى الكامل اختلف العلماء فى موته قبل رفعه فقول رفع
 ولم يمّت وقيل بل توفاه الله ثلث ساعات وقيل سبع ساعات ثم
 احياه وتأول قائل هذا قوله تعالى « انى متوفيك » وكان رفعه لمضى
 ثلثمائة وست وثلثين سنة من غلبه الاسكندر على دارا وكان بين
 رفعه ومولد النبي صلعم خمسمائة وخمس واربعون سنة تقريباً
 وكانت ولادة المسيح ايضاً لمضى ثلث وثلثين سنة من اول ملك
 اغسطس ولمضى احدى وعشرين سنة من غلبته على ولوبطرا
 ملكه اليونان وقيل غير ذلك ولكن هذا هو الاقوى وعاش المسيح
 الى ان رفع ثلثا وثلثين سنة فكان رفعه فى اواخر السنة الاولى
 من ملك غالوس واما مريم امه فعاشت نحو ثلث وخمسين سنة لانها
 حملت بالمسيح لما صار لها ثلث عشرة سنة وعاشت معه بمجتمعة
 ثلثا وثلثين سنة وكسرا وبقيت بعد رفعه ست سنين

في ذكر خراب بيت المقدس

الحرب الثانى وهلاك اليهود وزوال دوائهم زوالاً لا رجوع بعده كان
 ابتداء عمارته الثانية لمضى الف وسبع وستين سنة لوفاة موسى ولمضى
 تسع وثمانين سنة من ابتداء ملك بخت نصر والذى عمره هو ملك
 الفرس اردشير بهمن واسمه عند بنى اسرائيل كيرش وقيل كورش وقيل
 كيرش ملك آخر غير بهمن وكان اسم هرذوس الذى قصد قتل
 المسيح فيلاطوس فرفع الله عيسى وكان منه ومنهم ما كان ثم ملك
 طيطوس وفى السنة الاولى من ملكه قصد بيت المقدس واوقع

باليهود وقتلهم واسرهم عن آخرهم الا من اختفى ونهب القدس
 وخربه وخرب بيت المقدس واحرق الهيكل واحرق كتبهم وخلا
 القدس من بني اسرائيل كان لم يغن بالامس ولم تعد اهلهم بعد
 ذلك رئاسة ولا حكم وكان ذلك بعد رفع المسيح بنحو اربعين سنة
 وثلاث مائة وست وسبعين سنة من غلبة الاسكندر ولثمان مائة
 واحدى عشرة سنة مضت لابتداء ملك بخت نصر وفي تقويم
 التواريخ سنة سبع وخمسين وستمائة وخمسة آلاف من هبوط آدم
 وفي تاريخ بيت المقدس بعده بستين فيكون لبث بيت المقدس على
 عمارته الاولى الى حين خربه بخت نصر اربعمائة وثلاثا وخمسين سنة
 ثم لبث على التخریب سبعين سنة ثم عمر ولبث على عمارته الثانية الى
 حين خربه طيطوس الرومي مرة ثانية سبعمائة واحدى وعشرين
 سنة * قال الحسن بن احمد المهلبى في « المسالك والممالك » ثم تراجع بيت
 المقدس الى العمارة قليلا قليلا واعتنى به بعض ملوك الروم وسماه
 ايليا ومعناه بيت الرب فعمره ورمم شعبه واستمر عامرا وهى عمارته
 الثالثة حتى سارت هيلانة ام قسطنطين الى القدس فى طلب خشبة
 المسيح التى تزعم النصارى ان المسيح صلب عليها ولما وصلت الى
 القدس بنت كنيسة قائمة على القبر الذى تزعم النصارى ان عيسى
 دفن به وخربت هيكل بيت المقدس الى الارض وامرت ان يلقى
 فى موضعه قمامات البلد وزبالته فصار موضع الصخرة مزبلة وبقى
 الحمال على ذلك حتى قدم عمر بن الخطاب رضى الله عنه وفتح
 القدس فدله بعضهم على موضع الهيكل فنظفه عمر من الزبائل
 وبنى به مسجدا وبقى ذلك المسجد الى ان تولى الوليد بن عبد الملك
 الاموى فهدم ذلك المسجد وبنى على الاساس القديم المسجد الاقصى
 وفيه الصخرة وبنى هناك قبابا ايضا سمي بعضها قبة الميزان وبعضها
 قبة المعراج وبعضها قبة السلسلة والامر على ذلك الى يومنا هذا

هكذا نقله المهلبى العزى المذکور والعهد عليه فيكون عمارة
الوليد هي عمارته، الخامسة الفرس وهذه الامة من اقدم
امم العالم واشدهم قوة وآثارا في الارض وكانت اهم في العالم دولتان
عظمتان طويلتان الاولى منهما الكينية وهي التي غلب عليها
الاسكندر والثانية الساسانية الكسروية وهي التي غلب عليها
المسلمون واما قبل هاتين الدولتين فبعيد وخبارة متعارضة ولا خلاف
بين المحققين انهم من ولد سام بن نوح وارض ايران هي بلاد الفرس
ولما عرت قيل لها عراق وقيل انهم من ولد ايران بن افريدون
وهم ينسبون الفرس الى كومرت ومعناه ابن الطين كانت ملوك
الفرس من اعظم ملوك الارض في قديم الزمان ودولتهم وتربيتهم
لا يماثلهم في ذلك غيرهم وهم اربع طبقات في الاولى، يقال لهم
الفيسداذية ومعناها اول سيرة العدل وعدتها تسعة وهم «اوشنج»
و«طهمورث» و«جشيد» و«بيوراسپ» وهو الضحك و«افريدن»
بن انغيان و«منوچهر» و«فراسياب» و«زرد» و«كرشاسف»
وهذه الطبقة قديمة وقد نقل عن مدد ملوكهم وحروبهم اورا يا باعما
العقل ويمجها السمع والثانية يقال لهم الكينية وهم الذين
في اول اسمائهم لفظة «كي» وهي لفظة للتويع قبل معناه الروحاني
وقيل الجبار وعدة الكينية تسعة ايضا وهم «كيقباز»
و«كيكاؤس» و«كبخسرو» و«كيلهراسف» و«كيشناسف»
و«كي ازدشير» و«بهمن» و«نخاني بنت ازدشير» و«دارا
الاول» و«دارا الثاني» وهو الذي قتله الاسكندر واستولى
على ملكه والثالثة هم بعض ملوك الطوائف ويقال لهذه
الطبقة الاشغانية وعدتهم احد عشر وهم «اشغابن اشغان»
ويقال «اشك بن اشكان» و«سابور بن اشغان» و«جور بن
اشغان» و«يرن الاشغاني» و«جودزر الاشغاني» و«ترسي

الاشغاني « و » هرمز الاشغاني « و » اردوان الاشغاني « و » خسرو الاشغاني « و » بلاش الاشغاني « و » اردوان الاصغر الاشغاني « * الرابعة * وهم الاكاسرة لان كل واحد منهم يقال له كسرى ويقال لهم ايضا الساسانية نسبة الى جدهم ساسان وملك منهم عدة من النساء بعد الهجرة واستولى عليهم غيرهم من الفرس وكان اولهم اردشير بن بابك و آخرهم يزجرد الذي قتل في ايام عثمان بن عفان رضى الله عنه ومدة ملكهم في العالم على ما نقل ابن سعيد من « كتاب تاريخ الامم » لعل بن حرة الاصفهاني وذلك من زمن كيومرت ابيهم الى مهلك يزجرد اربعة آلاف سنة ومائتا سنة ونحو احدى وثمانين سنة وكيومرت عندهم هو اول ملك نصب في الارض ويزعون فيما قال المسعودي انه عاش الف سنة والفرس كلهم متفقون على ان كيومرت هو آدم الذي هو اول الخليفة وان اوشهنگ هو مهلايل ملك الهند وبالجملة وكان اوشهنگ فاضلا محمود السيرة والسياسة بنى بابل والسوس ونزل الهند وعقد على راسه التاج وجلس على السرير وجشيد معناه شعاع القمر فجسم هو القمر والشيد هو الشعاع وكذلك خورشيد لان خور اسم الشمس وملك جشيد الاقاليم السبعة وبيوراسپ كان يقال له الدهاك ومعناه عشر آفات فلما عرب قيل الضحاك وملك الارض كلها وكان ابراهيم الخليل عليه السلام في اواخر ايام الضحاك واول ملك افريدون وبقان ان افريدون هو نوح والتحقيق انه من ولد جشيد بينهما تسعة آباء وانه ملك خمسمائة سنة وانه الذي محار آثار ثمود واختلف في الضحاك اختلافا كثيرا فيزعم كل من الفرس واليونان والعرب انه منهم والفرس يجعلونه قبل الطوفان لانهم يعترفون بالطوفان وخرج في ايامه باصبهان رجل يقال له « كابي » وكان حدادا فدعا الناس الى مجاهدة الضحاك في سنة ٣٣٩٣ وكان ما كان حتى ملك

افريدون قيل هو ذو القرنين المذكور في القرآن الكريم وكان له ثلثة اولاد فقسم الارض بينهم اثلاثا احدهم « ايرج » جعل له العراق والهند والحجاز وجعله صاحب التاج والسرير وفوض اليه الولاية على اخويه و الثاني « شرم » وجعل له الروم وديار مصر والمغرب والثالث « طوج » وجعل له الصين والترك والمشرق جميعه ومنوچهر هو ابن ايرج وكانت امه من ولد اسحق عليه السلام ثم استبد وحل الفرس على دين ابراهيم وفي ايامه ظهر موسى عليه السلام وكان فرعون مصر عاملا لمنوچهر ومطيعا له وافريدون اول من تسمى بكى ومعناه التنزيه اى مخلص متصل بالروحانيات وقيل معناه البهاء لانه يغشاه نور من يوم قتل الضحاک وقيل معناه مدرك الشار وكان في زمان لهراسف بخت نصر وجعله اصم هذا على العراق والاهواز والروم وهو الذي خرب القدس وحضر مع بخت نصر دانيال النبي من بنى اسرائيل والاصح انه لم يكن ملكا مستقلا بنفسه بل كان نائبا للهراسف ثم غزا بخت نصر العرب وكان في زمن معد بن عدنان فقصد طوائف من العرب مسالين فاحسن اليهم واتزلهم شاطيء الفرات وبنوا موضع معسكرهم وسموه الانبار واستمروا كذلك مدة حيوة بخت نصر ورآى رؤيا لم يطق احد من العلماء والسحرة والكهنة ان ينبئه بذلك حتى سأل دانيال فعبرها فخر بخت نصر ساجدا لدانيال وامر له بالخلع وان يقرب له القرابين وتغسب بخت نصر بالعربية عطارد وهو ينطق * قال ابن العميد ملك من بعد كورش ابنه قبوس-يوس وغزا مصر واستولى عليها وتسمى بخت نصر الثاني وظهر في ايام كى بشتاسف زرادشت وهو صاحب كتاب المجوس فصدقه ودخل في دينه وكان فيما زعم اهل الكتاب من اهل فلسطين خادما لبعض تلامذة ارميا النبي عليه السلام وعند علماء الفرس انه من نسل منوچهر الملك وان نبيا من بنى اسرائيل بعث الى كشتاسف

وهو يبلغ فكان زرادشت وجاماسپ العالم وهو من نسل منوچهر
ايضا يكتبان بالفارسية ما يقول ذلك النبي بالعبرانية و كان جاماسپ
يعرف اللسان العربي ويترجمه لزراشت وقال علماء الفرس ان زرادشت
جاء بكتاب ادعاه وحيا قال المسعودي ويسمى ذلك الكتاب « نسناه »
وهو كتاب الزمزمة ويدور على ستين حرفا من حروف المعجم وفسره
زرادشت وسمى تفسيره « زند » ثم فسر التفسير ثانيا وسماه « زنديه »
وهذه اللفظة هي التي عربتها العرب زنديق واقسام هذا الكتاب
عندهم ثلاثة قسم في اخبار الامم الماضية وقسم في حدثان المستقبل
وقسم في نواميسهم وشرائعهم مثل ان المشرق قبلة وان الصلوات في
الطلوع والزوال والغروب وانها ذات سجيدات ودعوات وجدد
لهم زرادشت بيوت النيران التي كان منوچهر اخدها ورتب لهم
عبيدين « النبروز » في الاعتدال الربيعي و « المهرجان » في الاعتدال الخريفي
وامثال ذلك من نواميسهم ولما انقرض ملك الفرس الاول احرق
الاسكندر هذه الكتب ولما جاء ازديشير جمع الفرس على قراءة سورة
منها تسمى « استا » وجاماسپ العالم من اهل آذربيجان وهو اول
موبدان كان في الفرس قاله المسعودي وكان ازديشير بهمن كرميا
متواضعا علامته على كتفه بقلمه من ازديشير بهمن عبد الله وخادم الله
والسائل لامرهم وتفسير بهمن بالعربية الحسن النية وكان بهمن
متزوجا بابنته خجاني وذلك خلال على دين المجوس فتوفي بهمن
وهي حامل منه بدارا وساست خجاني الملك بعده احسن سياسة
ثم ملك دارا وولد له ابن سماه دارا باسم نفسه وهو الذي صار ملكه
الى الاسكندر بن فيلبس وكان ابوه احد ملوك اليونان وكانوا
طوائف فلما ملك الاسكندر غزاهم واجتمع له ملكهم ثم غزا دارا
ملك الفرس وقتله ثم غزا الهند وتنال اطراف الصين ثم بنى
الاسكندرية وذلت عليه الملوك وحملت اليه الهدايا والخراج من

كل ناحية وراسله ملوك الارض من افريقيه والمغرب والافرنجه والصقالبه والسودان ثم ملك بلاد خراسان والترك واستولى على الملوك يقال على خسه وثلثين ملكا وعاد الى بابل فأت بها وقيل هلك في ناحية السواد وقيل بشهرزور وكان عمره ستا وثلثين سنة وكان ملكه نحو ثلث عشرة سنة وكان مرضه الخوانيق وقيل اغتيل بالسم وهذا هو صاحب ارسطاطاليس وتليذه وكان اسقر ازرق ومر في طريقه على بيت المقدس واكرم بنى اسرائيل قيل انه بنى السد على بأجوج ومأجوج والصحيح انه لم يكن منه ذلك بل ذو القرنين الذى ذكره الله فى القرآن وهو ملك قديم كان على زمن ابراهيم وقيل انه افريدون وقيل غيره وقد غلط من ظن ان باني السد هو الاسكندر الرومى وذو القرنين الصعب بن الرائش وهو الذى مكن الله له فى الارض وعظم ملكه وبنى السد على بأجوج ومأجوج وهو من حبر قاله ابن عباس وقد تقدم الكلام فى تحقيق ذلك * ولما مات الاسكندر الرومى عرض الملك على ابنه قابى واختار الناسك فاقسمت الممالك بين ملوك الطوائف واليونان واستمر بهم الحان على ذلك نحو خمسمائة واثنى عشرة سنة حتى قام اردشير بن بابك وجعل ملك الفرس وكانت عدة طوائف الملوك تزيد على تسعين ملكا ولم تؤرخ فى مبتدأ امرهم اسمائهم ولا مدد ملكهم فانهم كانوا ملوكا صغارا فى الاطراف وبقي الامر على ذلك حتى اشتهرت الملوك الاشغانية من بينهم وملك اشغنا وهو اولهم لمضى مائتين وست واربعين سنة لغلبه الاسكندر ثم ملك بعده ابنه سابور وكان مولد المسيح فى سنة بضع واربعين سنة خلت من ملكه وقال هرمن يوم ملك «يا معشر الناس اجتنبوا الذنوب كيلا تذلوا بالمعاذير» وانقضى ملك اردوان الاصغر وهو آخر هذه الطبقة لمضى خمسمائة واثنى عشرة سنة لغلبه الاسكندر واول الاكاسرة اردشير بن بابك وهو

من ولد ساسان بن بهمن المذكور سابقا وكان بين قياسه وبين
الهجرة النبوية اربعمائة واثنان وعشرون سنة وكان رصد
بطليموس قبله بسبع وسبعين سنة وجميع الاكاسرة الذين كان آخرهم
يزدجرد بن شهریار من ولد ازدشير المذكور وظهر في ايام سابور
« ماني » الزنديق انتقاش صاحب اقول بالنور والظلمة وادعى
النبوة واتبعه خلق كثير وهم المسمون بالمانيوية والثنوية قال
في تقويم التواريخ ظهور الماني المتنبى في سنة احدى وعشرين وثمانمائة
وخمسة آلاف يعني من هبوط آدم عليه السلام * واما ظهور
« بله واصان » فكان في سنة عشر وسبعمائة وخمسة آلاف كما
في التقويم

﴿ انتباه اصحاب الكهف من نومهم ﴾

كان في سنة ست وثلثين وستة آلاف * وكان لسابور المذكور
عنايه عظيمة بجمع كتب الفلاسفة لليونانيين ونقلها الى اللغة
الفارسية ويقال ان في زمانه اخترع العود وهو آلة اللهو التي
يضر بها وفي ايام صبا سابور بن هرمز وهو السابور الثاني طمعت
العرب في بلاده فلما بلغ غلب على العرب وقتل اناسا من تميم وبكر
بن وائل وعبد القيس وسمى ذا الاكتاف وقتل النصاري واخرب
الكنائس واحرق الانجيل وفي ايام قباد بن فيروز ظهر « مردك »
الز بق المجوسي وادعى النبوة وامر الناس بالتساوي في الاموال
وار يشتركوا في النساء لانهم اخوة لاب وام آدم وحواء ودخل
قباد في دينه وكان ظهوره من هبوط آدم عليه السلام لسنة ثمان
عشرة ومائة وسنة آلاف ثم ملك « انوشيروان بن قباد » ولما
تولى كان صغيرا فلما استقل وجلس على السرير اعاد آل المنذر الى

الخيرة واطرد الحارث عنها وقتل مردك بين يديه واحرق جيفته ونادى باباحه دماء المردكية فقتل منهم في ذلك اليوم عالما كثيرا واباح دماء الماسويه ايضا وقتل منهم خلقا كثيرا وثبتت مله المجوسية القديمة وقبح الاسكندر به وتوجه الى عدن فسكن هناك ناحية من البحر بين جبلين بالصخور وعمد الحديد وكان مكرما للعلم محبا للعلم وفي ايامه ترجم كتاب «كليلة ودمنة» وترجمه من لسان اليهود وحله بضرب الامثال ويحتاج الى فهم دقيق قال الطبري وفي ايامه رأى الموبدان ان الابل اصعب تقود الخيل العرب وقد قطعت دجله وانتشرت في بلادها فافزع ذلك وسياتي تفصيله * وفي زمانه ولد عبد الله ابو النبي صللم لاربعة وعشرين سنة من ملكه وكذلك ولد النبي صللم في السنة الثانية والاربعين من ملكه وذلك عام الفيل ومات انوشيروان في سنة ثمان وثمانين وثمانمائة للاسكندر لمضى سبعة اشهر من السنة المذكورة ثم قام ابنه هرمز ثم سمل پرويز ابنه عينيه وقتل وغزا الروم وجمع في مدة ملكه من الاموال ما لم يجتمع لغيره من الملوك وكان يشتو بالمدائن وبصيف بهمدان وكان له اثنا عشر الف امرأة والف فيل وخمسون الف دابة وبنى بيوت النيران وتزوج «شيرين» المغنية وبنى لها قصر شيرين بين حلوان وخانقين ثم قتل على يد ابنه شيرويه وكانت ام شيرويه مريم بنت ملك الروم * ولمضى اثنتين وثلثين سنة وخمسة اشهر وخمسة عشر يوما من ملك پرويز هاجر النبي صللم من مكة الى المدينة وكان له من العمر ثلث وخمسون سنة فيكون لرسول الله صللم سبع سنين في ايام انوشيروان واثنتا عشرة سنة في ايام هرمز بن انوشيروان وسنة ونصف بالتقريب في الفترة التي كانت بين امساك هرمز وبين استقرار ابنه پرويز واثنتان وثلثون سنة ونصف بالتقريب من ملك پرويز ومجموع ذلك ثلث وخمسون سنة وعلى ذلك

فتكون السنة الثالثة والثلاثون من ملك پرويز هي السنة الخامسة
والثلاثون وتسعمائة للاسكندر بالتقريب وفي ايامه افتتح هرقل عظيم
الروم يغزو بلاد كسرى وفي منابذة هذا الغلب بين فارس والروم
نزلت الآيات من اول سورة الروم قال الطبري وادنى الارض التي
اشارت اليه الآية هي اذرعان بصرى التي كانت بها هذه الحروب
ثم غلبت الروم سبع سنين من ذلك العهد واخبر المسلمون بذلك الوعد
الكريم لما اهمهم من غلب فارس الروم لان قريشا كانوا ينشعون
لفارس لانهم غير دائنين بكنساب والمسلمون يودون غلب الروم لانهم
اهل كتاب وفي كتاب التفسير بسط ما وقع في ذلك بينهم وپرويز
هذا هو الذي قتل النعمان بن المنذر ملك العرب * وانفق صاحب
التقويم وتاريخ القدس على ان ولادة النبي صلى الله عليه وآله
وسلم كانت في سنة ثلث وستين ومائة وستة آلاف والله اعلم من هبوط
آدم عليه السلام * قال الشيخ رفيع الدين بن احمد ولي الله المحدث
الدهلوي لا يخفى ان هذه السنين سنون شمسية والسنون المأخوذة من
مولد النبي صلالم قرية وجهها في الحساب لا يتخلو عن مسامحة بل
المناسب اما ارجاع ما بعد المواد الى التسمية او ارجاع ما قبله الى
القمريه * فاعلم ان من هبوط آدم عليه السلام الى المولد الشريف
اذا اخذت قرية صارت سنة آلاف وثلثمائة واحدى وخسين سنة
قرية ومائتين وتسعة وعشرين يوما وهو قريب من سبعة اشهر
ومن المولد الشريف الى آخر سنة من الهجرة المقدسة ثلث وخسون
والف ومائتان فن هبوط آدم عليه السلام الى آخر تلك السنة سبعة
آلاف وستمائة واربع وستون سنة قرية واشهر وايضا فن المولد
الشريف الى آخر السنة المذكورة الف ومائتان وثمانى عشرة سنة شمسية
وستون يوما بالتقريب وهو قريب من شهرين فن هبوط آدم عليه السلام
الى آخر السنة المذكورة سبعة آلاف وثلثمائة واحدى وسبعون سنة

شمسية فاحفظ فان جمهور اهل التاريخ ومنهم صاحبنا تاريخ
القدس والتحليل وتقوم التواريخ قد خلطوا الامر وغفلا عن التميز
والله الهادي انتهى وسيتاى لذلك مزيد ايضاح ان شاء الله تعالى *

ولما ملك شيويه وكان ردى المزاج كثير الامراض صغير الخلق
قتل اخوته السبعة عشر ثم ندم على قتلهم وصار يبكي ليلا ونهارا
ويرمى التاج عن رأسه ثم هلك وملك اردشير بن شيويه وكان ابن
سبع سنين وقتل وملك شهريران ولم يكن من اهل بيت المملكة
ثم قتل وولوا الملك بوران بنت كسرى پرويز فاحسنت السيرة ثم هلك
بعد سنة واربعة اشهر وملك بعدها خشنشدة من بنى عم كسرى پرويز
وكان ملكه اقل من شهر وقتل ثم ملكت ارزمي دخت بنت
كسرى پرويز وكانت من احسن النساء صورة فخطبها فرخ هرمز
فقتله فجمع رستم بن فرخ المذكور عسكره وقتلها ثم ولوا مكانها
كسرى بن مهر وقتلوه بعد ايام ولم يجدوا من يملكونه من بيت المملكة
فولوا رجلا يقال له فيروز بن خستين يزعم انه من نسل انوشيروان
ثم قتلوه ثم ملك فرخ زاد خنسرو من اولاد انوشيروان وملك سنة
اشهر وقتلوه ثم ملك يزدجرد بن شهريار من نسل اردشير بن بابك وكان
ملكه كالخيال بالنسبة الى ملك آباءه وغزت المسلمون بلادهم وكان
عمره الى ان قتل بمرور عشرين سنة وكان مقتله في خلافة عثمان
رضي الله عنه في سنة احدى وثلاثين للهجرة وهو آخر من ملك
منهم وزال ملكهم بالاسلام زوالا الى الابد وهذه هي سياقة الخبر
عن دولة الفرس عند المحققين * قال الطبري فجميع سني العالم من
آدم الى الهجرة على ما يزعمه اليهود اربعة آلاف سنة وستمائة
واثنتان واربعون سنة وعلى ما يدعيه النصارى في تورا اليونانيين
سنة آلاف سنة غير ثمانى سنين وعلى ما يقوله الفرس الى مقتل
يزدجرد اربعة آلاف ومائة وثمانون سنة ومقتل يزدجرد عندهم

لثلاثين من الهجرة واما عند اهل الاسلام فبين آدم ونوح عشرة قرون والقرن مائة سنة وبين نوح وابراهيم كذلك وبين ابراهيم وموسى كذلك ونقله الطبرى عن ابن عباس ومحمد بن عمرو بن واقد الاسلامى عن جماعة من اهل العلم وقال ان الفترة بين عيسى وبين محمد صلعم ستمائة سنة ورواه عن سلمان الفارسي وكعب الاحبار قال ابن خلدون والله اعلم بالحق في ذلك والبقاء لله الواحد القهار

﴿ ذكر فراغة مصر ﴾

هم ملوك القبط بالديار المصرية وكانوا اهل ملك عظيم في الدهور الخالية والازمان السالفة وكانوا اخلاطا من الامم ما بين قبطي ويوناني وعلبي الا ان جهرتهم قبط واكثر ما تملك مصر الغريباء وكانوا صابئية يعبدون الاصنام وصار بعد الطوفان بمصر علماء بضروب من العلوم خاصة بعلم الطبائع والنباتات والكيمياء وكانت مدينه منف هي كرسى المملكة حتى ملك الوليد بن مصعب وهو فرعون موسى عليه السلام وكان من العمالة وهو الاظهر وقيل انه فرعون يوسف وطال عمره الى ايام موسى وذكر القرطبي ان الوليد المذكور من القبط وهو الذي ادعى الربوبية وكان من شأنه وشان موسى ما حكاه الله سبحانه في كتابه العزيز ولما هلك ملك القبط بعده دلوكة المشهورة بالجوز من بنات ملوك القبط وانتهى السحر اليها وطال عمرها ولما قتل بخت نصر فرعون مصر بقيت خرابا اربعين سنة حتى انقرضت دولة بني بخت نصر فتوالت ولاية الفرس عليها فكان منهم طخارست وفي ايامه كان بقراط الحكيم حتى غلب عليها الاسكندر و« الخطط » للمقريزي اجمع التواريخ لمصر وليس ذكر ملوك اليونان وملوك الروم من غرضنا في هذا المقام واما « ملوك العرب قبل الاسلام » فاول من نزل اليمن قحطان

بن عابر بن شالح المقدم الذكر ثم ملك بعده ابنه يعرب وهو اول
من نطق بالعربية على ما ذكر ثم ابنه يشجب ثم ابنه عبد شمس
وسمى سبأ وهو الذي بنى السد بارض مارب وفجر اليه سبعين
نهرًا وساق اليه السيول من امد بعيد ثم ابنه حير بن سبأ الى ان
ملك بلقيس بنت الهمدان عشرين سنة وتزوجها سليمان بن داود
عليهما السلام الى ان ملك ذونواس وكان من لا يهود القاه في
اخدود مضطرم نارا فقبل له صاحب الاخدود ثم ملك بعده
ذو جدن وهو آخر ملوك حير وكانت مدة ملكهم على ما قيل الفين
وعشرين سنة قال صاحب تواريخ الامم ليس في جميع التواريخ
اسم من تاريخ ملوك حير لما يذكر فيه من كثرة عدد سنيهم مع
قلة عدد ملوكهم فانهم يزعمون ان ملوكهم ستة وعشرون ملكا
ملكوا في مدة الفين وعشرين سنة ثم ملك الين بعدهم من الحبشة
اربع ومن الفرس ثمانية ثم صارت الين للاسلام * وكان اول من
ملك على العرب بارض الحيرة مالك بن فهم من ولد يعرب بن قحطان
وكان ملكه قبل الاكاسرة ثم ملكه الخميون واولهم عمرو بن عدى
الى ان ملكه المنذر بن النعمان وسمته العرب المغرور واستمر مالكا
للحيرة الى ان قدم اليها خالد بن الوليد واستولى على الحيرة وكانت
ملوك غسان عمالا للقيصرة على عرب الشام واصل غسان من الين
من ولد كهلان بن سبأ واول من ملك منهم « جفنة بن عمرو » وآخرهم
« جبلة بن الايهم » وهو الذي اسلم في خلافة عمر بن الخطاب وقد
اختلف في مدة ملك الغسانية فقول اربعمائة سنة وقيل ستمائة سنة
وقيل بين ذلك * واما جرهم فهم صنفان الاولى وكانوا على عهد
هاد فبادوا ودرست اخبارهم وهم من العرب البادية واما جرهم
الثانية فهم من ولد قحطان فلك يعرب الين واخوه جرهم الحجاز
وهم الذين اتصل بهم اسمعيل وتزوج منهم واول ملوك كندة

حجر بن عمرو وقيل له آكل المرار وآخرهم الحارث ومن ملوك العرب « عمرو بن لحي » ملك الحجاز وهو اول من جعل الاصنام على الكعبة وعبدها فاطاعته العرب وعبدوها معه واستمرت العرب على تلك العبادة حتى جاء الاسلام ومنهم زهير بن حباب وزهير بن جذيمة والحارث بن ظالم وقيس بن زهير ولهم ايام ذكرها المؤرخون واطالوا في بيانها ومنها « يوم ذى قار » وكان في سنة اربعين من مولد رسول الله صلعم وقيل في عام وقعة بدر والاول اولى قال ابن خلدون ان جميع العرب يرجعون الى ثلاثة انساب وهي « عدنان » و « قحطان » و « قضاعة » فاما عدنان فهو من ولد اسمعيل بالاتفاق الا الالباء الذين بينه وبين اسمعيل فليس فيه شيء يرجع الى يقينه وغير عدنان من ولد اسمعيل قد انقضوا فليس على وجه الارض منهم احد واما قحطان فقيس من ولد اسمعيل وهو ظاهر كلام البخاري في قوله بان نسبة اليمين الى اسمعيل واما قضاعة فقبل انها من حبر قاله ابن اسحق والكلبي وطائفة وقيل غير ذلك والنسب البعيد يحيل الظنون ولا يرجع فيه الى يقين

﴿ ذكر الامم ﴾

الامة الجماعة هو في اللفظ واحد وفي المعنى جمع وكل جنس من الحيوان امة وفي الحديث * لو لا ان الكلاب امة من الامم لامرت بقتلها * ﴿ امة السريان ﴾ هي اقدم الامم وكلام آدم وبنيه بالسرياني وملائهم هي ملة الصابئين ويذكرون انهم اخذوا دينهم عن شيث وادريس ولهم كتاب يسمونه « صحف شيث » ولهم صلوات سبع وصوم ثلثين يوما واعباد عند نزول الكواكب الخمسة المتحيرة بيوت اشرافها ويعظمون مكة ولهم بظاهر حران مكان يحجونه ويعظمون اهرام مصر ويؤمنون ان احدهما قبر شيث والاخر قبر ادريس

والآخر قبر صابئ بن ادريس * قال ابن حزم والدين الذي انتحله الصابئون اقدم الاديان على وجه الدهر والغالب على الدنيا الى ان احدثوا فيه الحوادث فبعث الله تعالى اليهم ابراهيم بالدين الذي نحن عليه الآن * قال الشهرستاني وهم يقاتلون الخنيفية ومدار مذهبهم التعصب للروحانيين كما ان مدار مذهب الخنفاء التعصب للبشر والجماعيين * امة القبط * وهم من ولد حام بن نوح وكان سكنهم بديار مصر فاختلط بهم طوائف كثيرة وكانوا في سالف الدهر صابئية وكانت ملوكهم تلقب الفراعنة يعبدون الهياكل والاصنام وهذه الامة اقدم اتم العالم واطولهم امدا في الملك واختصوا بملك مصر وما اليها ملوكها من لدن الخليقة الى ان صبحهم الاسلام بها فانترعها المسلمون من ايديهم واعهدهم كان الفتح وربما غلب عليهم جميع من عاصرهم من الامم حين يستفحل امرهم مثل العمالة والفرس والروم واليونان فيستولون على مصر من ايديهم ثم يتقلص ظلهم فراجع القبط ملكهم هكذا الى ان انقرضوا في مملكة الاسلام * امة الفرس * ومساكنهم وسط المعمور يقال لها ارض فارس منها كرمان والاهواز واقاليم يطول ذكرها وجميع ما دون جيحون من تلك الجهات يقال له ايران وهي ارض الفرس واما ما وراء جيحون فيقال له توران وهو ارض الترك وقد اختلف في نسب الفرس فقليل انهم من ولد فارس بن ارم بن سام وقيل من ولد يافث وهم يقولون انهم من ولد كيومرت وهو عندهم الذي ابتداء منه النسل مثل آدم عندنا ويذكرون ان الملك لم يزل فيهم من كيومرت الى غلبة الاسلام خلا تقطع حصل في مدد يسيرة لا يعتقد به مثل تغلب الضحاك وفراسياب التركي وملوك الفرس عند الامم اعظم ملوك العالم وكانت لهم العقول الوافرة والاحلام الراجحة وكان لهم من ترتيب المملكة ما لم يلحقهم فيه احد من

الملوك وهم فرق كثيرة فمنهم الديلم وهم سكان الجبال ومنهم الجبل
وارضهم هي ساحل بحر طبرستان ومنهم الكرد ومنزلهم جبال
شهرزور وقيل ان الكرد من العرب ثم تذبطوا وقيل انهم اعراب
البحر وكان للفرس ملة قديمة يقال لها الكيومرثية اثبتوا الها قديما
وسموه «يزدان» والها مخلوقا من الظلمة وسموه «اهرمن» والاول عندهم
هو الله والثاني ابليس واصل دينهم تعظيم النور والحرز من
الظلمة ولهذا عبدوا النيران حتى ظهر زرادشت من قرية من قرى
آذربيجان فصارت الفرس على دينه واهم في خلق زرادشت وولادته
كلام طويل لا فائدة فيه وقال باله يسمى «ارمزد» بالفارسي وانه
خالق النور والظلم وهو واحد لا شريك له ولهم اعياد ورسوم
منها النوروز والتبركان والمهرجان والفروردجان والكنبهارات زعم
زرادشت ان في كل يوم خلق الله نوعا من الخليفة من سماء وارض
وماء ونبات وحيوان وانس فتم خلق العالم في سنة ايام عوامة اليونان *
وهم نجموا من رجل اسمه «الان» ولد سنة اربع وسبعين لمولد موسى
عليه السلام ولم يعلموا قبل ذلك وكانوا اهل شعر وفصاحة ثم
صارت فيهم الفلسفة في زمان بنخت نصر * قال الشهرستاني ان
ابيدقليس كان في زمن داود النبي عليه السلام وكذلك فيثاغورس
كان في زمن سليمان وهذا يخالف ما سبق فان بنخت نصر بعد
سليمان باكثر من اربعمائة سنة وبلاد اليونان كانت على الخليج
القسطنطيني من شرقيه وغريبه الى البحر المحيط وهو بين بحر الروم
وبحر القلزم واسم القلزم في القديم بحر نبطش وهم فرقتان الاغريقون
واللاطينيون قيل انهم من ولديافت وهو الصحيح باتفاق من المحققين
وقيل من جملة الروم من ولد العيص بن يعقوب النبي وكانت ملوكهم
من اعظم الملوك ودواتهم من افخر الدول ولم يزالوا كذلك حتى غلبت
عليهم الروم ولم يبق لهم ذكر وكانت لهم الدولتان العظيمتان

للاسكندر والقيصرية من بعده الذين صبحهم الاسلام وهم ملوك
 بالشام وجميع العلوم العقلية مأخوذة عنهم مثل العلوم المنطقية
 والطبيعية والالهية والرياضية وكانوا يسمون العلم الرياضى جوهرًا
 مطريا وهو المشتمل على علم الهيئة والهندسة والحساب والمجون
 والايقاع وغير ذلك وكان العالم بها يسمى فيلسوفا وتفسيره محب
 الحكمة ومن فلاسفتهم «تاليس الملى» وكان في زمن بخت نصر
 واخذ عن لقمان و«ابيدقليس» و«فيثاغورس» وكانا في زمن داود
 وسليمان عليهما السلام وزعم فيثاغورس انه سمع حفيف الفلك ووصل
 الى مقام الملك وقال ما سمعت شيئا الا من حركات الافلاك ولا رابت
 شيئا ابهى من صورتها و«بقراط الحكيم» ونجم في سنة ١٩٦ البخت نصر
 فيكون قبل الهجرة بالف ومائة وبضع وسبعين سنة و«سقراط»
 اقام في غار وانهى الناس عن الشرك وعبادة الاوثان حتى قتل في
 الحبس بالسم و«افلاطون الالهى» قام مقام سقراط حين اغتيل
 وجلس على كرسية و«ارسطوطالبس» كان تلميذا لافلاطون وكان
 افلاطون كبير حكماء الخليفة غير منازع كان يعلم الحكمة وهو ماش
 تحت الرواق المظلل له من حر الشمس فسمى تلاميذه بالمشائين في
 زمن الاسكندر وكان ملكه لعهد اربعة آلاف وثمانمائة من عهد
 الخليفة ولعهد اربعمائة او نحوها من بناء رومة وبين الاسكندر
 والهجرة تسعمائة واربع وثلثون سنة فيكون افلاطون قبل ذلك
 بمدة يسيرة وكذلك سقراط قبله بمدة يسيرة ايضا فبالتقريب يكون
 بين سقراط والهجرة نحو الف سنة وبين افلاطون والهجرة اقل
 من الف سنة و«طيمائوس» هو من مشايخ افلاطون ومن تلامذة
 ارسطو الاسكندر الذى ملك غالب المعمور من الغرب الى الشرق
 واستولى على بلاد فارس وتخطاها الى بلاد الهند فملكها ثم زحف
 الى بلاد الهند فغلب على اكثرها وحاربه «فور» ملك الهند فانهرم

واخذه الاسكندر اسيرا بعد حروب طويلة وغلب على جميع طوائف الهنود وملاك بلاد الصين والسند واقام يتعلم على ارسطو خمس سنين وبلغ فيها احسن المبالغ ونال من الفلسفة ما لم ينله سائر تلاميذه ومنهم « بركلس » وكان بعد ارسطو وصنف كتابا اورد فيه شها في قدم العالم ومنهم « طيموخارس » حكيم رياضى عالم بهياة الفلك رصد الكواكب في زمانه ذكره بطليموس في المجسطى وكان قبل بطليموس باربعمائة وعشرين سنة و « فرفوريوس » من اهل مدينة صور على البحر الرومى بالشام كان بعد زمان جالينوس فسر مشكلات كتب ارسطو و « فلوطيس » نقل تصانيف ارسطو من الرومى الى السريانى قال ولا اعلم ان شيئا منها خرج الى العربى و « فولس الاجانيطى » ويعرف بالقواىلى كان خبيرا بطب النساء كثير المعانات له وكان مقامه بالاسكندرية و « لسلون المتعصب » يقرى فلسفة افلاطون وينصر لها و « مقسطراطيس » شرح كتب ارسطو واخرجها الى العربى و « منطر الاسكندري » كان اماما في علم الفلك واجتمع هو وافطمين بالاسكندرية واحكما آلات الرصد ورصدا الكواكب وحققاها وكانا قبل بطليموس بنحو خمسمائة واحد و سبعين سنة و « مورطس » له رياضة وحيل صنف كتابا في الآلة السماء « بالارغن » وهى آلة تسمع على ستين ميلا و « مغنس » من اهل حصص من تلامذة بقراط وله كتاب البول وغيره و « مثروديطوس » كان طبيبا ركب معجونا يسمى باسمه وكان معنيا بتجربة الادوية واما « بطليموس وجالينوس » فرزمانهما متأخر عن زمان اليونان وكانا في زمن الروم واحدهما قريب من الآخر وكان بطليموس مقدما على جالينوس بقليل وكان بين رصد بطليموس ورصد المأمون ستمائة وتسعون سنة وكان رصد المأمون بعد سنة مائتين للهجرة فيكون بين الهجرة ورصد بطليموس

اربعمائة وتسعون سنة بالتقريب وبين جالينوس والهجرة اكثر من
اربعمائة سنة بقليل وذلك كله بالتقريب * قال ابن خلدون ومن حكماء
اليونانيين « انكيشاغورس » كان مع حكمته مبرزاً في علم الطب وبعث
به بهمين ملك الفرس الى ملك اليونان فامتنع من ايضاده عليه ضنائة
به وكان من تلامذته جالينوس لعهد عيسى عليه السلام ومات
بصقلية ودفن بها « اقليدس » صاحب كتاب الاستقصآت المسمى
باسمه وكان في ايام ملوك البطالسة ولم يكن بعد ارسطو بيعيد وايس
هو مخترع كتاب اقليدس بل هو جامعه ومحرره ومحققه ومنهم
« ابرخس » رصد الكواكب وحققها وكان بين رصده ورصد
بطليموس مائتان وخمس وثمانون سنة فارسية بالتقريب * امة اليهود *
هم بنو اسرائيل يعقوب بن اسحق بن ابراهيم الخليل وكان لاسرائيل
اثنا عشر ابنا وهم الاسباط وججع بنى اسرائيل هم اولاد الاسباط
واما اليهود اعم منهم لان كثيرا من اجناس العرب والروم والفرس
وغيرهم صاروا يهودا ولم يكونوا من بنى اسرائيل وانما بنو اسرائيل
هم الاصل في هذه الملة وغيرهم دخيل فيها واما اسم اليهود
فيقال هاد الرجل اى رجع وتاب وانما لمهم هذا الاسم لقول موسى
* انا هدنا اليك * اى رجعنا * وقال البيروني في الآثار الباقية
ليس ذلك بشئ وانما سمي هؤلاء باليهود نسبة الى يهوذا احد
الاسباط وابدلت المحجمة بالمهملة قلت وهذا هو الصواب لان القرآن
عربي والتوراة عبرانية وافترقت اليهود فرقا كثيرة * امة النصارى *
وهم امة المسيح عليه السلام ولهم في تجسد الكلمة مذاهب شتى
منهم من قال اشرفت على الجسد اشراق النور على الجسم المشف
ومنهم من قال انطبعت فيه انطباع النقش في الشمعة ومنهم من قال
تدرع اللاهوت بالناسوت ومنهم من قال مازجت الكلمة جسد المسيح
بمازجة اللبن الماء وانفقت النصارى على ان المسيح قتلته اليهود وصلبوه

وافترقت على اثنين وسبعين فرقة كبارهم ثلث فرق الملكية والتسطورية واليعقوبية * والبطاركة للنصارى بمنزلة الأئمة اصحاب المذاهب للمسلمين والمطارنة مثل القضاة والاساقفة مثل المفتين والقسيسون بمنزلة القراء والجاثليق بمنزلة الامام الذي يؤتم في الصلوة والشماسة بمنزلة المؤذنين وقومة المساجد ومن اعيادهم الشعانين وجمعة الصليوت وعيد الفصح ويوم الاحد والسلاقا وعيد البنديقسطي والدنخ وعيد الصليب والميلاد * واما الانجيل فهو كتاب يتضمن اخبار المسيح من ولادته الى وقت خروجه من هذا العالم كتبه اربعة نفر من اصحابه وهم « متى » كتبه بفلسطين بالعبرانية و « مرقوس » كتبه ببلاد الروم باللغة الرومية و « لوقا » كتبه بالاسكندرية باللغة اليونانية و « يوحنا » كتبه بافسس باليونانية ايضا * ومن الامم الداخلة في دين النصارى امة الروم كانوا صابئة حتى تنصر قسطنطين وحملهم عليه حتى تنصروا عن آخرهم * واما ام النصارى فهي الارمن والروم والبلغار وكان اصل الكرج والچراكسة نصارى الا انهم الآن مسلمون واما المسلمون القاطنون في جهات الروم ابلى فاصلهم نصارى ويوجد في سورية وحلب وبغداد وغيرها من الممالك العثمانية نصارى ولغتهم العربية وبقية النصارى في بلاد اوربا وامريكا وغيرها وهم امم مختلفة منهم الجرمانيون والانكليز اعني البريطانيين والفرنساويون والاطليسيون والروس وغيرهم والانكليزيون هم المستولون الآن على ساطنة الهند * امة الهند * فرق كثيرة ذكرها الشهرستاني في « الملل والنحل » منهم الباسومية واليهودية وعبد الاصنام وعباد النار ومنهم البراهمة اصحاب الفكرة

وهم اهل العلم بالفلك والتجوم على طريقة تخالف طريقة منجمي الروم
والعجم وللهند ممالك منها ملكه قنوج وهي منقطعة عن البحر ولاهلها
اصنام يتوارثون عبادتها ويزعمون ان لها نحو مائتي الف سنة قاله
ابو الفدا وهي اليوم خاوية على عروشها كان ام تغن بالامس ولنعم
ما قيل

* ورايت معالم دارسة * رسمته مزاولة السبل *
* وسالت رسوم الاربع ما * فعلت بك سابقة الازل *
* فاجابت قال الله لنا * وسؤالك من جهة الغفل *
* تلك الايام نداولها * لامكث لهن على رجل *

وكانت هذه البلدة هي موطن آبائنا منذ ثلثمائة سنة تقريبا حتى
خرجنا منها منذ اعوام ثم لم نعد ونزلنا ببلدة بهوپال وبها نعيش
في هذه الايام وهي سنة احدى وتسعين ومائتين والف هجرية
وجزائر بحر الهند في نهاية الكثرة وهي في البحر قبالة هذه الممالك
ولها ملوك وطوائف وايام ومجاريات قد اكثر المصنفون فيها الكلام
وقد ذكرنا طرفا من حالها وخبر قنوج في كتابنا * حجج الكرامة في آثار
القيامه * فان سنئت ان تطلع على معظم ماجرياتها وتعلمها فارجع اليه
تجده كتابا لم يواف مثله قبل ذلك الزمان وبالله التوفيق وهو المستعان
بجوامة السند * وهم غربي الهند منها على جانب البحر ويقال لها بلاد
اللان ومنها في البر الى جانب الجبل وكل من ملك السند يقال لها
رتيل ومن المدن الاول ملتان والمنصورة ومن الثاني قشمر وكان
المسلمون غالبين عليها ثم صارت هي والهند في ايدي الكفار من
البرطانية النصرانية منذ مائة عام بل ازيد من ذلك * ام السودان *
قيل هم من ولد حام واديانهم مختلفة فبهم مجوس ومنهم من يعبد
الحيات ومنهم صاحب اوثنان وقد روى عن جالينوس انهم يختصون

بعشر خصال وهى تفلل الشعر وخفة اللحم وانتشار المنخرين وغلاظ الشفتين وتحدد الاسنان وتتن الجلد وسواد اللون وتسقق اليدين والرجلين وطول الذكر وكثرة الطرب ومن اعظم امهم «الحبش» وبلادهم تقابل الحجاز وبينهما البحر وهى بلاد طويلة عريضة وخصيانهم افخر الحصيان ومنهم «النوبة» يقال ان لقمان الحكيم الذى كان مع داود عليه السلام من النوبة ومنهم ذوالنون المصرى وبلال بن حاتم مؤذن النبي صلى الله عليه وسلم ومنهم «البجا» وهم شديدا السواد عراة يعبدون الاوثان وهم اهل امن وحسن مرافقة للتجار ومنهم «الدامم» وبلادهم على النيل فوق بلاد الزنج وهم تتر السودان خرجوا عليهم وقتلوا فيهم كما جرى للتر مع المسلمين وهم مهملون في اديانهم ومنهم زنج وهم اشد السودان سوادا يعبدون الاوثان واهل باس وقساوة ومنهم «التكرور» وهم على غربى النيل كفار ومسلمون ومنهم «الكانم» وهم على مذهب مالك ومدينه غانه هى من اعظم مدن السودان وهى فى اقصى جنوب المغرب نحو ام الصين * هى بلاد طويلة عريضة من المشرق الى المغرب اكثر من مسيرة شهرين طولا وعرضا من بحر الصين فى الجنوب الى سد بأجوج ومأجوج فى الشمال وقيل ان عرضها اكثر من طولها حتى يشتل على الاقاليم السبعة واهل الصين احسن الناس سياسته واكثرهم عدلا واحذق الناس فى الصناعات وهم قصار القدود عظام الرؤوس اهل مذاهب مختلفة مجوس واهل اوثان واهل نيران ومدينهم الكبرى يقال لها جدان والصين الاقصى ويقال له صين الصين هو نهايه العمارة من جهة الشرق ولبس وراه غير البحر المحيط ومدينه العظمى يقال لها السيلي * بنى كنعان * هم اهل الشام وانما سمي الشام شاما لسكنى سام بن نوح به وسام اسمه بالعبرانية شام بالمجعة وقيل تشاءمت به بنو كنعان هو ابن حام بن نوح وسار منهم طائفة الى المغرب وهم البربر * افه البربر *

اختلف فيهم اختلافا كثيرا فقل انهم من ولد حام وهم يزعمون انهم من ولد قيس عيلان وصنهاجة منهم تزعم انها من ولد افريقس الحميري وزنانه منهم تزعم انها من نخم والاصح انهم من ولد كنعان بن مازيغ بن حام ولما قتل ملكهم جالوت وكان كل من ملك بني كنعان يلقب جالوت الى ان قتل داود جالوت آخر ملوكهم تفرقت بنو كنعان وقصدت منهم طائفة بلاد المغرب وسكنوا تلك البلاد وهم البربر وقبائل البربر كثيرة جدا منهم كنعانة وصنهاجة والمصامدة وبرغواطة وهم مثل العرب في سكنى الصحارى واهم لسان غير العربي قال ابو سعيد ولغاتهم ترجع الى اصول واحدة وتختلف فروعها حتى لا تفهم الا بترجان * امة عاد * هم من ولد عاد من ولد سام بن نوح وبلادهم الاحقاف متصلة باليمن واول من ملك منهم شداد قال الزنجشري ان شدادا هو الذي بنى مدينة ارم في صحارى عدن وشيدها بصخور الذهب واسماطين الياقوت والزبرجد يحاكي بها الجنة لما سمع وصفها طعينا منه وعثوا ويقال ان باقى ارم هذه هو ارم بن عاد وذكر ابن سعيد عن البيهقي هو ارم بن شداد بن عاد الاكبر انتهى * والصحيح انه ايس هناك مدينة اسمها ارم وانما هذا من خرافات القصاص وانما ينقله ضعفاء المفسرين وارم المذكورة في قوله تعالى * ارم ذات العماد * القبيلة لا البلد وكانوا ذوى قوة وبطش وكان لهم في الارض آثار عظيمة حتى قال لهم هود عليه السلام * ابئنون بكل ريع آية تعبثون وتخذون مصانع لعلكم تخلدون واذا بطشتم بطشتكم جبارين * وقد كثرت الاختلاف في ذكرهم وجميع ما ذكروا من ذلك مضطرب غير قريب للصحة * امة العمالة * هم من ولد عمليق بن لاوذ بن سام بهم يضرب المثل في الطول والجسمان نزلوا بصنعاء من اليمن ثم تحولوا الى الحرم وكان منهم جماعة بالشام واهل عمان البحرين وهم الذين قاتلهم

موسى ثم يوشع فافناهم وكان منهم فراعنة مصر والكنعانيون ومن ملك يثرب وخيبر وتلك النواحي * امم العرب * العرب الجاهلية اصناف ولهم مذاهب مختلفة ذكرها الشهرستاني في الملل والتحل وقسمهم المؤرخون الى ثلاثة اقسام بأئدة وعاربة ومستعربة « اما البائدة » فهم العرب الاول الذين ذهبت عنا تفاصيل اخبارهم لتقدم عهدهم وهم عاد وثمود وجرهم الاولى وكانت على عهد عاد فبادوا ودرست اخبارهم واما جرهم الثانية فهم من ولد قحطان وثبت ان قحطان كان يتكلم بالعربية ولقنها عن الاجيال قبله فكانت لغة بنيهم ولذلك سموا العرب المستعربة ولم يكن في ابناء قحطان من لدن نوح عليه السلام اليه من يتكلم بالعربية وكذلك كان اخوه قانع وبنيه انما يتكلمون بالعجمية الى ان جاء اسمعيل بن ابراهيم فتعلم العربية من جرهم فكانت لغة بنيهم وهم اهل الطبقة الثالثة المسمون بالعرب التابعة للعرب ولم يبق من ذكر العرب البائدة الا القليل « واما العرب العاربة » فهم عرب اليمن من ولد قحطان وهذه الامة اقدم الامم من بعد قوم نوح واعظمهم قدرة واشدهم قوة وآثارا في الارض واول اجيال العرب من الخليفة فيما سمعنا لان اخبار القرون الماضية من قبلهم يمتنع اطلاعنا عليها لتطاول الاحقاب ودروسها الا ما يقصه علينا الكتاب ويؤثر من الانبياء بوحي الله اليهم وما سوى ذلك من الاخبار الازلية فنقطع الاسناد ولذلك كان المعتمد عند الاثبات في اخبارهم ما تنطق به آية القرآن في قصص الانبياء الاقدمين او ما ينقله زعماء المفسرين في تفسيرها من اخبارهم وذكر دولهم وحروبهم ينقلون ذلك عن السلف من التابعين الذين اخذوا عن الصحابة او سمعوه ممن هاجر الى الاسلام من احبار اليهود وعلماؤهم اهل التوراة اقدم الصحف المنزلة فيما علمناه وما سوى ذلك من حطام المفسرين واساطير القصص وكتب بدء الخليفة فلا نعول على شئ

منه وان وجد لمشاهير العلماء تأليف مثل « كتاب الياقوتية » للطبرى
و « البدء » للكسائي فانما نحوا فيها منحنى القصاص وجروا على اساليبهم
ولم يلتزموا فيها الصحة ولا ضمنوا لنا الوثوق بها فلا ينبغي التعويل
عليها وتترك وشانها واخبار هذا الجليل من العرب وان لم يقع لها
ذكر في التوراة الا ان بنى اسرائيل من بين اهل الكتاب اقرب اليهم
عصرا واوعى لاخبارهم فلذلك يعتمد نقل المهاجرة منهم لاخبار
هذا الجليل * ثم ان هذه الامم على ما نقل كان اهم ملوك ودول « واما
العرب المستعربة » فهم ولد اسمعيل بن ابراهيم عليهما السلام ومن
العاربة بنو جرهم وكانت مساكنهم بالحجاز ومنهم بنو سبأ واسم
سبأ عبد شمس فلما اكثر الغزو والسبي سمي سبأ وكان له عدة اولاد
منهم حير وكهلان وجميع قبائل عرب اليمن وملوكها التابعة من
ولد سبأ المذكور وجميع تبابعة اليمن من ولد حير بن سبأ خلا عمران
واخيه مزيقيا فانهما من ولد كهلان بن سبأ بنى حير بن سبأ ومنهم
التبابعة ملوك اليمن ومنهم قضاعة وكان مالكا لبلاد الشحر ومن
قضاعة بنو كلب نزلوا في الجاهلية دومة الجندل وتبوك واطراف
النعام ومنهم حارثة ابو زيد بن حارثة الكلبي مولى رسول الله صلى
ومنهم بلي وبهراء وجهينة وكانت منازلهم باطراف الحجاز السعدي
من جهة بحر جدة وبنو سليخ وبنو نهد وبنو عذرة وشعبا بنى
كهلان وصار منهم احياء كثيرة والمشهور منها سبعة وهى الازد
وطيئ ومذحج وهمدان وكندة ومراد وانمار ومن الازد
الغسانية والاوز والخزرج اهل يثرب والمسلمون منهم هم الانصار
وخزاعة وبارق ودوس وعتيك وخافق فهؤلاء بطون الازد
وحصل لخزاعة سدانة البيت والرئاسة والاكثر انها يمانية وما
زالت فيهم حتى اخذها قصي بن كلاب وارسل بها الى مكة وقال
معاشر قريش هذه مغابيح بيت ايكم اسمعيل قد رددتها عليكم من

غير عار ولا ظلم وظهر قصي على خزاعة واخرجها من مكة ومن
خزاعة بنو المصطلق الدين فزاهم رسول الله صلّم وسكنت بنو
دوس احدى الشروات المظلة على تهامة وكانت لهم دولة باطراف
العراق ومن الدوس ابو هريرة واختلف في اسمه والاصح ان
اسمه عمر بن عامر واماعتيك وغافق فقييلتان مشهورتان في
الاسلام وهم من ولد الازد ومن الازد بنو الجلمندى ملوك عمان
والجلمندى لقب لكل من ملك منهم عمان وانتهى ملك عمان في
الاسلام الى حبقر وعبد ابني الجلمندى واسلما مع اهل عمان على يد
عمرو بن العاص ويزات طيى بنجد الحجاز في جبلى اجأ وسلمى
فعرفا بجبل طيى الى يومنا هذا ومن بطون طيى جديلة ونبهان
وبولان وسلامان وهى سدوس بضم السين ومن طيى زيد الخيل
وسماه رسول الله صلّم زيد الخير وحاتم طيى المشهور بالكرم ومن
بطون مذحج ايضا النخع ومنهم الاشتر النخعي واسمه مالك بن
حارث صاحب رسول الله صلّم ثم على بن ابي طالب ومن النخع
سنان بن انس قاتل الحسين وعنس وهى قبيلة الاسود الكذاب
الذى ادعى النبوة باليمن وعنس ايضا رهط عمار بن ياسر صاحب
رسول الله صلّم ولهمدان من بنى كهلان صيت في الجاهلية والاسلام
وبلاد كندة باليمن تلى حضرموت ومنهم حجر بن عدى صاحب
على بن ابي طالب وهو الذى قتله معاوية صبرا ومنهم القاضى
شريح ومن كندة السكاسك والسكون ومن السكون معاوية بن خديج
قاتل محمد بن ابي بكر رضى الله عنه وحصين بن نمير السكونى الذى
صار صاحب جيش يزيد نوبة وقعة الحرة بظاهر مدينة الرسول
صلّم وبنو مراد بلادهم الى جانب زيد من جبال اليمن والانمار
فرعان وهما بجيلة وخثعم وبجيلة هى رهط جرير بن عبد الله
الجبلى صاحب رسول الله صلّم « بنى عمرو بن سبأ » ومنهم لحم بن عدى

ومن لحم بنو الدار رهط تميم الداري صاحب رسول الله صلّم
والمناذرة ملوك الحيرة وكانت دواتهم من اعظم دول ملوك العرب
وجذام بنى اشعر ويقال لهم الاشعريون وهم رهط ابي موسى
الاشعري واسمه عبد الله بن قيس « بنو عاملة » هم من القبائل اليمنية
خرجت الى الشام عند سيل العرم ونزلوا بالقرب من دمشق في جبل
هناك يعرف بجبل عاملة * العرب المستعربة * هم ولد اسمعيل بن
ابراهيم الخليل وقيل لهم المستعربة لان اسمعيل لم تكن لغته عربية بل
عبرانية ثم دخل في العربية فن سكنى اسمعيل مكة الى الهجرة الفان
وسبعماية وثلاث وتسعون سنة وكان هناك قبائل جرهم فتزوج اسمعيل
منهم امرأة وولدت له اثني عشر ولدا ذكرا منهم قيذار وماتت
هاجر ودفنت بالحجر ثم لما مات اسمعيل بمكة دفن معها بالحجر
ايضا وقد اختلف المؤرخون اختلافا كثيرا في امر الملك على الحجاز
بين جرهم وبين اسمعيل فن قائل كان الملك على الحجاز في جرهم
ومفتاح الكعبة وسدانتها في يد ولد اسمعيل ومن قائل ان قيذار
توجه اخواله جرهم وعقدوا له الملك عليهم بالحجاز واما سدانة
البيت الحرام ومفاتيحه فكانت مع بنى اسمعيل بغير خلاف حتى انتهى
ذلك الى ثابت من ولد اسمعيل فصارت السدانة بعده لجرهم ويدن
على ذلك قول عامر بن الحارث الجرهمي من قصيدته التي منها

* وكنا ولاة البيت من بعد ثابت * نطوف بذلك البيت والامر ظاهر *
* كان لم يكن بين الحجون الى الصفا * انيس ولم يسمر بمكة سامر *
* بلى نحن ككنا اهلها فابادنا * صروف الليالي والجدود العوار *

ثم ولد لقيذار ابنه حل ولحل نبت ويقال ثابت وقيل نبت ابن اسمعيل
وفيه خلاف كثير ثم انبت سلامان ثم ولد له الهيبس وولد له اليسع
وله ادد وله اد ثم ولد لاد هذنان وولد له معد ولعد نزار ولنزار
اربعة منهم مضر على عمود النسب النبوي وثلاثة خارجون عنه اولهم

اياذ ومنه كعب بن مامة ويضرب بجوده المثل وقس بن ساعدة
ويضرب بفصاحته المثل والثاني ربيعة الفرس ومن ربيعة اسد وضيبة
ولاسد جديله وعنزة ومن جديله وائل ومن وائل بكر وتغلب
ومن بكر بنو شيان ومرة وطرفة والمرقشان الاكبر والاصغر وبنو
حنيفة ومنهم مسيلة الكذاب ومن اسد بنو عنزة وهم اهل خيبر
ومن عنزة القارطان ومن ربيعة النمر ولجيم والعجل وبنو عبد
القيس ومن اسد السدوس واللاهزم والثالث اثمار ومضى الى اليمن
فتنازل بنوه بتلك الجهات وحسبوا من العرب اليمنية ثم ولد لمضر
الياس على عمود النسب وولد له خارجا عنه قيس عيلان وعيلان
فرسه اوكلبه وقيل بل هو اخو الياس وقد جعل الله لقيس
المذكور من الكثرة امرا عظيما فن ولد له قبائل هوازن الذين كان
رسول الله صلعم فيهم رضيعا وبنو كلاب ومنهم اصحاب حلب وعقيل
ومنهم ملوك الموصل المقلد وقرواش وغيرهما وبنو عامر وصعصعة
وخفاجة وما زالت لخفاجة امرة العراق من قديم والى الآن
وبنو ربيعة وجشم وبكر وبنو هلال وثقيف وقيل ان ثقيفا
من اياذ وقيل من بقايا ثمود وهم اهل الطائف وبنو غمر وباهلة ومازن
وغطفان وبنو عبس واشجع وسليم وبنو ذبيان وبنو فزارة والناطقة
وعدون نزلوا الطائف قبل ثقيف ثم ولد لالياس مدركة على عمود
النسب وولد له خارجا عنه طابخة وبعضهم ينسب مدركة وطابخة
الى امهما خندف واسمها ليلى بنت حلوان وصار من طابخة قبائل منهم
بنو تميم والرباب وبنو ضبه وبنو مزينة ثم ولد لمدركة خزيمه على
عمود النسب وله خارجا عن النسب هذيل ومنه جميع قبائل الهذليين
منهم ابن مسعود صاحب رسول الله صلعم وولد لخزيمة كنانة على
عمود النسب وخارج النسب الهون واسد ومن الهون عضل وديش
ويقال لهما القارة ومن اسد الكاهلية ودودان وغيرهما وولد

لكثانة على عمود النسب النضر وكان له عدة اخوة ليسوا على عمود النسب وهم ملكان وعبد مناة وعمرو وعامر ومالك ومن عبد مناة بنو غفار رهط ابي ذر وبنو بكر ومنه الدئل وبنو ليث وبنو الحارث وبنو مدج وبنو خنمة ومن عمرو العمريون ومن عامر العامريون ومن مالك بنو فراس ومن بطون كثانة الاحابيش وغلط من ظن انهم من الحبشة واما النضر فقليل انه قريش والصحيح ان قريشا هم بنو فهر الذي سنده وولد لنضر مالك على عمود النسب ولم يشتهر له ولد غيره ثم ولد لمالك فهر على عمود النسب وهو قريش فكل من كان من ولده فهو قرشي ومن لم يكن من ولده فليس قرشيا وقيل سمي قريشا لشدة تشبهها له بدابة من دواب البحر يقال لها القرش تاكل دواب البحر وتقهرهم وقيل ان قصي بن كلاب لما استولى على البيت وجمع اشتات بني فهر سمو قريشا لانه قرشهم اى جمعهم حول الحرم وعلى هذا يكون اسما لبني فهر لا قهر نفسه وولد لفهر غالب على عمود النسب وولد له خارجا عنه ولدان وهما محارب والحارث فبن الاول بنو محارب ومن الثانى بنو الخلج ومنهم ابو عبيدة بن الجراح احد العشرة المبشرة ثم ولد لغالب لوى على عمود النسب وخارج النسب تيم الادرم وهو الناقص الذقن ثم ولد للوى ستة اولاد وهم كعب على عمود النسب واخوته الخمسة خارجون عن عمود النسب وهم سعد وخرزيمة والحارث وعامر واسامة ولكل واحد ينسبون اليه خلا الحارث منهم ثم ولد لكعب مرة على عمود النسب وخارجا عنه هصيص وعدي فبن الاول بنو جمع ومنهم امية بن خلف عدو رسول الله صلعم وبنوسهم ومنهم عمرو بن العاص ومن الثانى بنو عدي ومنهم عمر بن الخطاب وسعيد بن زيد من العشرة ثم ولد لمرة على عمود النسب كلاب وخارج النسب تيم ويقظة فبن الاول ابو بكر

الصديق وطلحة من العشرة ومن الثاني بنو مخزوم ونسب خالد بن الوليد وابي جهل بن هشام ثم واد لكلا بن قصي على عود النسب وولد له خارجا عنه زهرة ومنه بنو زهرة ونسب سعد بن ابي وقاص احد العشرة ونسب آمنة ام رسول الله صلعم ونسب عبد الرحمن بن عوف وكان قصي عظيما في قريش وهو الذي ارجع مفاتيح الكعبة من خزاعة وهو الذي جمع قريشا واثل مجدهم ثم ولد لقصي عبد مناف على عود النسب والخارج عنه عبد الدار وعبد العزى فمن الاول بنو شبيعة الحبيبة ومن الثاني النضر بن الحارث وكان شديد العداوة لرسول الله صلعم وقتله رسول الله صلعم صبرا يوم بدر ومنهم الزبير بن العوام احد العشرة وخديجة بنت خويلد زوج النبي صلعم وورقة بن نوفل وولد لعبد مناف على عود النسب هاشم وخارجا عنه عبد شمس والمطلب ونوفل فمن الاول امية ومنه بنو امية ومنهم عثمان بن عفان ومعاوية بن ابي سفيان وسعيد بن العاص وعتبة بن ربيعة وعقبة بن ابي معيط وقتله رسول الله صلعم صبرا يوم بدر ومن المطلب المطالبون ومنهم الامام الشافعي ومن نوفل النوفليون ثم ولد له هاشم عبد المطلب على عود النسب ولم يعلم له ولد غيره وولد لعبد المطلب على عود النسب عبد الله وولد له خارجا عنه جميع اعمام رسول الله صلعم وهم حمزة والعباس وابوطالب وابولهب والغيداق ومنهم من يقول هو مجل والحارث والمقوم وضرار والزبير وقثم درج صغيرا وعبد الكعبة ومنهم من يقول ان الذي عبد الكعبة هو المقوم ثم واد لعبد الله محمد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في عام الفيل قال ابن الاثير في الكامل ان الحبشة ملكوا اليمن بعد حير فلما صار الملك الى ابرهة منهم بنى كنيسة عظيمة وقصد ان يصرف حج العرب اليها ويبطل الكعبة الحرام فجاء شخص من العرب وحدث

في تلك الكنيسة فغضب ابرهة لذلك وسار بجيشه ومعه الفيل وقيل كان معه ثلثة عشر فيلا ليهدم الكعبة فلما وصل الى الطائف بعث الاسود بن مقصود الى مكة فساق اموال اهلها واحضرها الى ابرهة وارسل ابرهة الى قريش وقال لهم لست اقصد الحرب بل جئت لاهدم الكعبة فقال عبد المطلب والله ما نريد حربه هذا بيت الله فان منع عنه فهو بيته وحرمة وان خلا بينه وبينه فوالله ما عندنا من دفع ثم انطلق عبد المطلب مع رسول ابرهة اليه فلما استؤذن لعبد المطلب قالوا لابرهة هذا سيد قريش فاذن له ابرهة واكرمه ونزل عن سريره وجلس معه وسأله في حاجته فذكر عبد المطلب اباعره التي اخذت له فقال ابرهة انى كنت اظن انك تطلب منى ان لا اخرب الكعبة التي هي دينك فقال عبد المطلب انا رب الاباعر فاطلبها ولبيت رب يمنعها فامر ابرهة يرد اباعره عليه فاخذها وانصرف الى قريش ولما قارب ابرهة مكة وتهايا لدخولها بقي كلما قبل فيه مكة وكان اسم الفيل محمودا ينام ويرمي نفسه الى الارض ولم يسر فاذا قبلوه غير مكة قام يهرول ويتناهم كذلك اذ ارسل الله عليهم طيرا ابابيل امثال الخطاطيف مع كل طائر ثلثة احجار في منقاره ورجليه فقتلتهم بها وهى مثل الحص والعدس فلم يصب احدا منهم الا هلك وليس كاهم اصاب ثم ارسل الله تعالى سيلا فالتقاهم في البحر والدى سلم منهم ولى هاربا مع ابرهة الى اليمن يتندر الطريق وصاروا يتساقطون بكل منهل واصيب ابرهة في جسده وسقطت اعضاؤه ووصل الى صنعاء كذلك ومات ولما جرى ذلك خرجت قريش الى منازلهم وغنموا من اموالهم شيئا كثيرا ولما هلك ابرهة ملك بعده ابنه يكسوم ثم اخوه مسروق ومنه اخذت العجم اليمن انتهى الكلام وهو آخر التواريخ القديمة ولا نذكر من التواريخ الاسلامية هنا الا مولد رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر الهجرة النبوية لان

اهل العلم من المسلمين قد اكثروا الجمع والتاليف فيها وهى كثيرة شهيرة
 متيسرة لكل احد فى كل بلد من بلاد الاسلام وقد ذكرنا طرفا
 منها فى كتاب حجج الكرامة فى آثار القيامة ع مولد رسول الله صلعم *
 اما ابوه فهو عبد الله وكانت ولادته قبل الفيل بخمس وعشرين
 سنة وكان ابوه قد بعثه يمار له فر يثرب فأت بها ورسول الله صلعم
 شهرين وقيل كان حلا وولد بعد مهلكه بأشهر قلائل ودفن فى
 دار الحارث بن ابراهيم بن سراقبة العدوى وهم اخوال عبد المطلب
 وقيل دفن بدار النابغة بنى النجار وكان ابوه يحبه لانه كان
 احسن اولاده واعفهم وجميع ما خلفه عبد الله خمسة اجمال
 وجارية حبشية اسمها بركة وكنيتها ام ايمن وهى حاضنة
 رسول الله صلعم واما آمنة ام رسول الله صلعم فهى بنت وهب
 بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب فولدت رسول الله صلعم يوم
 الاثنين اعشر وقيل لاثنتى عشرة ليلة خلون من ربيع الاول من عام
 الفيل وكان قدوم الفيل فى منتصف المحرم من تلك السنة وهى السنة
 الثانية والاربعون من ملك كسرى انوشىروان وهى سنة احدى وثمانين
 وثمانمائة لغلبة الاسكندر على دارا وهى سنة الف وثلثمائة وست عشرة
 ابخت نصر وكفله جده عبد المطلب وكفالة الله من ورأه والتمس له
 الرضاعة فاسترضع فى بنى سعد من بنى هوازن ارضعته حليلة بنت ابي
 ذؤيب وكان اهله يتوسمون فيه علامات الخير والكرامات من الله
 قال البيهقى وفى اليوم السابع من ولادة رسول الله صلعم ذبح جده
 عبد المطلب عنه ودعا له قريشا فلما اكلوا قالوا يا عبد المطلب اربيتك
 ابنك هذا الذى اكرمتنا على وجهه ما سميت له قال سميت به محمدا قالوا
 فيم رغبت به عن اسماء اهل بيته قال اردت ان يحمد الله تعالى
 فى السماء وخلقته فى الارض وروى ايضا بسنده المتصل بالعباس
 قال ولد رسول الله صلعم محتونا مسرورا قال فاعجب جده وحظى

عنده وقال ليكونن لابني هذا شأن وروى ايضا عن هاني الخزومي قال لما كانت الليلة التي ولد فيها رسول الله صلعم ارتجس ايوان كسرى وسقطت منه اربع عشرة شرفة ونجذت نار فارس ولم تخمد قبل ذلك بالف عام وغاضت بحيرة ساوة وراى الموبدان وهو قاضى الفرس فى منامه ابلا صعبا تقود خيلا عربا قد قطعت دجله وانتشرت فى بلادها فلما اصبح كسرى افرعه ذلك واجتمع بالموبدان فقضى عليه ما رآى فقال كسرى اى شئ يكون هذا فقال الموبدان وكان عالما بما يكون حدث من جهة العرب امر فكتب كسرى الى النعمان بن المنذر اما بعد فوجه الى برجل عالم بما اريد ان اساله عنه فوجه بعبد المسيح بن عمرو بن حنن الغساني فاخبره كسرى بما كان من ارتجاس الايوان وغيره فقال له علم ذلك عند خان لى بسكن مشارف الشام يقال له سطيج قال كسرى فاذهب اليه وسله وأتني بتاويل ما عنده فسار عبد المسيح حتى قدم على سطيج وقد اشفى على الموت فسلم عليه وحياه فقضى سطيج عينيه ثم قال يا عبد المسيح اذا كثرت التلاوة وظهر صاحب الهراوة ونجذت نار فارس وقاض وادى السماوة وغاضت بحيرة ساوة فليس الشام لسطيج شاما يملك منهم ملوك وملكات على عدد الشرفات وكل ما هو آت آت ثم قضى سطيج مكانه وقدم عبد المسيح على كسرى واخبره بقول سطيج فقال الى ان يملك منا اربعة عشر ملكا كانت امور فلك منهم عشرة فى اربع سنين وذكر فى العقد ان سطيجا كان على زمن نزار بن معد وكان من حديثه شق المالكين بطنه واستخراج الطلقة السوداء من قلبه وغسلهم احشاه وقلبه بالثلج وذلك لاربعة من مولده وكان شانه فى رضاعه وصباه وشبابه ومرباه عجبا ثم استمر على اكل الزكاء والطهارة فى اخلاقه وكان يعرف بالامين ثم بدى بالرؤيا الصالحة فكان لا يرى رؤيا الا جاءت مثل فلق

الصحيح * واما شرفه صلّم وشرف اهل بيته فروى البيهقي عن ابن عباس قال قال له رسول الله صلّم * والذي نفس محمد بيده لا يدخل قلب رجل الايمان حتى يحبكّم الله ورسوله * وروى عن ابن عمر قال قال رسول الله صلّم * ان الله خلق السموات سبعة فاختر من العلى منها فاسكنها من شاء من خلقه ثم خلق الخلق فاختر من الخلق بنى آدم واختر من بنى آدم العرب واختر من العرب مضر واختر من مضر قريشا واختر من قريش بنى هاشم واخترني من بنى هاشم * وعن عائشة قالت قال رسول الله صلّم * قال لي جبرئيل قلبت الارض مشارقها ومغاربها فلم اجد رجلا افضل من محمد ولم اجد بنى اب افضل من بنى هاشم * وفي الباب احاديث كثيرة صحيحة شهيرة لا يسعها هذا المقام * واما نسبه صلّم فقد تقدم ذكر بنى اسمعيل الذين هم على عمود نسب رسول الله صلّم والخارجين عن عمود النسب * واما نسبه صلّم سردا فهو ابو القاسم محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لوي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان ونسبه الى عدنان متفق عليه من غير خلاف صحيح باتفاق النسابين وعدنان من ولد اسمعيل من غير خلاف ورجحه ابن سيد الناس وصححه وقال ابن خلدون باتفاق من النسابين انتهى * ولكن الخلاف في عدة الاباء الذين بين عدنان واسمعيل عليه السلام فعد بعضهم بينهما نحو اربعين رجلا وبعضهم سبعة * قال البيهقي وكان شيخنا ابو عبد الله الحافظ يقول نسبة رسول الله صلّم صحيحة الى عدنان وما وراء عدنان فليس فيه شيء يعتمد عليه انتهى * وقال ابن خلدون ان الاباء بينه وبين اسمعيل غير معروفة وتقلب في غالب الامر مخططة مختلفة بالقلة والكثرة في

العدد فاما نسبته اليه فصحيحة في الغالب انتهى * وفي سبائك الذهب
لابي الفوز محمد "امين السويدي البغدادي وقد انتسب النبي صللم الى
عدنان هذا كما روى ذلك البيهقي وابن عساكر عن انس وهو المتفق
عليه بين النسابين واما النسب من عدنان الى آدم عليه السلام فقد
وقع الاختلاف فيه قال الحافظ شرف الدين الدمياطي من بعد ان
ساق هذا النسب هكذا ساقه ابو علي محمد بن اسعد النسابة وقال
هذا اصح الطرق واحسنها واوضحها وهي رواية شيوخنا في
النسب * ثم اختلف في كراهة رفع النسب من عدنان الى آدم
فذهب بن اسحق وابن جرير وغيرهما الى جوازه وعليه البخاري
وغيره من العلماء وذهب جمع من اهل العلم الى كراهة ذلك ومنهم
مالك فانه لما سئل عن الرجل يرفع نسبه الى آدم كرهه وقال من
يخبر به وقد وردت آثار تفيد منع رفع النسب من عدنان الى آدم
منها ما ورد عنه صللم انه قال * لا تجاوزوا معد بن عدنان * وعن ابن
عباس قال ان النبي صللم كان اذا انتسب لم يجاوز معد بن عدنان
ثم يمسك ويقول كذب النسابون مرتين او ثلاثا وعن عمر بن الخطاب
قال انما ينتسب الى عدنان وما فوق ذلك لا ندرى ما هو وقد تقدم
الكلام في ذلك وعضد ذلك باتفاق النسابين على بعد المدة بين
عدنان واسماعيل بحيث يستحيل في العادة ان يكون بينهما اربعة آباء
او خمسة او عشرة اذ المدة اطول من هذا كله بكثير * قال ابوالفدا
وسبب هذا الاختلاف ان قدماء العرب لم يكونوا اصحاب كتب
يرجعون اليها وانما كانوا يرجعون الى حفظ بعضهم من حفظ بعض
وقال ابن خلدون ولعل الخلاف انما جاء من قبل اللغة لان الاسماء
ترجت من العبرانية انتهى * وقال ابن الجوزي ان اليهود اختلفوا
اختلافا متفاوتا بين آدم ونوح وفيما بين الانبياء من السنين وهذا
هو سبب الاختلاف انتهى * ومواطن بني عدنان مختصة بنجد وكلها

بادية رحالة الاقريشا بمكة ولم يشاركهم في ذلك احد من العرب
الاطبي من كهلان ثم افترقت بنو عدنان في تهامة الحجاز ثم في
العراق والجزيرة ثم تفرقوا بعد الاسلام في الاقطار * وكان له صلح
من الاولاد خمسة « القاسم » و « الطيب » و « الطاهر » و « عبدالله »
و « ابراهيم » و من الاناث اربع « رقية » و « زينب » و « ام كلثوم »
و « فاطمة » و اوصافه الغر صلح اكثر من ان يحيط بها وصف ولم
يبق له صلح عقب الا من فاطمة رضى الله عنهما وكان رسول الله
صلح يحبها حبا شديدا وكان لها ولدان الحسن والحسين وهما ريحانتا
رسول الله صلح وسيدا شباب اهل الجنة وولد الحسين بالمدينة لخمس
خلون من شعبان لسنة اربع من الهجرة وقال صلح * حسين مني
وانا من حسين احب الله من احب الحسين * وفضائله كثيرة
لا يسعها المقام وولد له « علي » ويلقب بزين العابدين بالمدينة في ايام
جده علي بن ابي طالب قبل وفاته بسنتين وتوفي سنة اربع وتسعين
ودفن بالبقيع وله من العمر سبع وخسون سنة ومات مسموما سنة
الوليد بن عبد الملك وولد له « محمد الباقر » بالمدينة قبل قتل جده
الحسين بثلاث سنين واهله فاطمة بنت الحسن وله من العمر ثمانية
وخسون سنة مات باسم في زمن ابراهيم بن الوليد ودفن بالبقيع
في قبة العباس وولد له « جعفر الصادق » بالمدينة سنة ثمانين من الهجرة
وامه ام فروة بنت القاسم بن محمد بن ابي بكر توفي في سنة مائة وثمانية
واربعين وله من العمر ثمانية وسبعون سنة قيل مات مسموما في زمن
المنصور ودفن بالبقيع وولد له « موسى الكاظم » بالابواء سنة مائة
وثمانية وعشرين واهله حميدة البربرية وكانت وفاته سنة مائة وثلاث
وثمانين من الهجرة وله من العمر خمس وخسون سنة ودفن بمقابر
قريش وولد له « علي الرضا » وتوفي بطوس قريه من قرى خراسان
في آخر صفر سنة مائتين وثلاثين وله من العمر خمسة وخسون

سنة و ولد له « محمد الجواد » بالمدينة المنورة تاسع شهر رمضان سنة تسع وتسعين ومائة وامه ام ولد وزوجه المأمون ابنته ام الفضل وسيره الى المدينة توفي ببغداد ودفن في مقابر قريش بالقرب من جده موسى الكاظم و ولد له « علي الهادي » وتوفي يوم الاثنين سنة مائتين واثنين وخسين ودفن بسر من رأى وله من العمر اربعون سنة واليه ينتهي نسب محرر هذه السطور ويبلغ منه الى رسول الله صلّم بالترتيب المذكور وسرده هكذا ولد لعلي الهادي جعفر الزكي علي عمود النسب و ولد له علي الاشقر المختار و ولد له عبد الله و ولد لعبد الله السيد محمد البغدادي و ولد له السيد محمود و ولد لمحمود السيد محمد البخاري و ولد لمحمد المذكور السيد جعفر و ولد لجعفر السيد علي موبد البخاري و ولد له السيد حسين ابو عبد الله الملقب بالسيد جلال اعظم البخاري و ولد له السيد احمد الكبير و ولد له السيد ابو عبد الله حسين المعروف بمخدوم جهانيان جهان كشت المتوفي بارض ملتان من اقليم السند المدفون بقريه اج و ولد له السيد محمود الملقب بناصر الدين و ولد له السيد حامد الكبير و ولد له السيد ابو الفتح ركن الدين سجاد و ولد له السيد جلال الثالث البخاري و ولد له السيد راجو شهيد صاحب السجادة ببلدة قنوج و ولد له السيد جلال الرابع و ولد له السيد تاج الدين و ولد له السيد كبير و ولد له السيد علي اصغر و ولد له السيد لطف الله و ولد له السيد عزيز الله و ولد له السيد لطف الله المسمى باسم جده و ولد له السيد علي الملقب بنواب اولاد عليخان بهادر انور جنك المتوفي بارض حيدرآباد من بلاد دكن و ولد له والدي « السيد العلامة حسن » المعروف بسيد اولاد حسن القنوجي المتوفي بقنوج سنة ثلث وخسين ومائتين والف وله من الفضائل العلمية والفواضل العملية والآيات والكرامات

ما يغنى شهرته عن الذكر والضبط وولد له هذا العبد « صديق بن حسن » عفا الله عنه

﴿ ذكر تجديد قريش عمارة الكعبة وما كان من اجتماع ﴾
﴿ العرب على الاسلام بعد الالباب والحرب ﴾

قيل لما مات اسمعيل ولى البيت بعده ابنه نابت ثم صارت ولاية البيت الى جرهم ثم الى خزاعة ثم الى قريش وكانت الكعبة قصيرة البناء فارادت قريش رفعها فهدموها ثم بنوها حتى بلغ البنيان موضع الحجر الاسود فاختصموا فيه لان كل قبيلة ارادت ان ترفعه الى موضعه ثم اتفقوا على ان يحكموا اول داخل من باب الحرم فكان رسول الله صلّم اول داخل فحكموه فامرهم ان يضعوا الحجر في ثوب وان يمسك كل قبيلة بطرف من اطرافه وان يرفعه الى موضعه ففعلوا ذلك واخذ رسول الله صلّم عند وصوله الى موضعه فوضعه بيده الكريمة موضعه ثم اتموا بناء الكعبة وكانت تكسى القباطي ثم كست البرود واول من كساها الديباج الحجاج بن يوسف وكان عمر النبي صلّم حين رضيت قريش بحكمه خمسا وثلاثين سنة قبل مبعثه بخمس سنين ولما استقر امر قريش بمكة على ما استقر وافترقت قبائل مضر في ادنى مدن الشام والعراق وما دونهما من الحجاز فكانوا ظعونا واحياء وكان جميعهم بمسغبة وفي جهد من العيش بحرب بلادهم وحرب فارس والروم على تلؤل العراق والشام واربابهم يتزاون حاميتهم بشعورها ويجهزون كتائبهم بتخومها ويولون على العرب من رجالاتهم ويوت العصائب منهم من يسومهم القهر ويحملهم على الانقياد حتى يؤتوا جباية السلطان الاعظم واتاة ملك العرب وبؤدوا ما عليهم من الدماء والطوائل من يستترهن ابناءهم

على السلم وكف العادية ومن انتجاع الارباب وميرة الاقوات والعساكر من وراء ذلك توقع بمن منع الخراج وتستاصل من يروم الفساد وكان امر مضر راجعا في ذلك الى ملوك كندة بنى حجر آكل المرار منذ ولاء عليهم تبع حسان ولم يكن في العرب ملك الا في آل المنذر بالحيرة للفرس وفي آل جفنه بالشام للروم وفي بنى حجر هؤلاء على مضر والحجاز وكانت قبائل مضر مع ذلك بل وسائر العرب اهل بنى والحاد وقطع ارحام وتنافس في الردى واعراض عن ذكر الله فكانت عبادتهم الاوثان والحجارة واكلهم العقارب والخنافس والحيات والجملان واشرف طعامهم اوبار الابل اذا امروها في الحرارة في الدم واعظم عزهم وفادة على آل المنذر وآل جفنه وبنى جعفر ونجمة من ملوكهم وانما كان تنافسهم المودة والسائبة والوصيلة والحامي فلما تأذن الله بظهورهم واشترأبت الى الشرف هوادى ايامهم وتم امر الله في اعلاء امرهم وهبت ريح دوائهم وملة الله فيهم تبدت تبشير الصباح من امرهم واونس الخير والرشد في خلاهم وابدل الله بالطيب الخبيث من احوالهم وشهرهم واستبدلوا بالذل عزا وبالماتم متابا وبالشرا خيرا وبالضلالة هدى وبالسفينة شعبا ورثا وبالة وملكا واذا اراد الله امرا يسر اسبابه فكان لهم من العز والظهور قبل المبعث ما كان وتنافست العرب في الخلال وتنازعوا في المجد والشرف حسب ما هو مذكور في ايامهم واخبارهم وكان حظ قريش من ذلك اوفر على نسبة حظهم من مبعثه وعلى ما كانوا يتكلمونه من هدى آباؤهم ثم اتى الله في قلوبهم التماس الدين وانكار ما عليه قومهم من عبادة الاوثان حتى تلاوموا في عبادة الاحجار والاوثان وتواصوا بالنفر في البلدان بالتماس الخيفية دين ابراهيم نبينهم ثم تحدث الكهان والحزاة قبل النبوة وانها كائنة في العرب وان ملكهم سيظهر ونحدث اهل الكتاب بما في التوراة والانجيل من بعث محمد وامته

وظهرت كرامة الله بقريش ومكة في اصحاب الفيل ارهاصا بين يدي
مبعثه ثم ذهب ملك الحبشة من اليمن على يد ابن ذئب يزن ثم رجعت
الشياطين عن استماع خبر السماء في امره واصغى الكون لاستماع انبائه

﴿ ذكر مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴾

لما بلغ صلح اربعين سنة بعثه الله الى الاسود والاحمر رسولا ناسخا
بشريعته الشرائع الماضية والاديان الخالية فكان اول ما ابتدى به من
النبوة الرؤيا الصادقة وحجب الله اليه الخلوة وكان يجاور في جبل
حراء من كل سنة شهرا فلما كانت سنة مبعثه خرج الى حراء في
رمضان للمجاورة فيه ومعه اهله حتى اذا كانت الليلة التي اكرمه
الله سبحانه وتعالى فيها جاء جبريل عليه السلام فقال له اقرأ قال له
ما انا بقارى ثم قال له جبريل ثانيا وثالثا اقرأ قال فاقرأ قال * اقرأ
باسم ربك الذى خلق * الى قوله * علم الانسان ما لم يعلم * فقرأها وقال
ورقة بن نوفل لقد جاء الناموس الاكبر الذى كان ياتى موسى بن
عمران وانه نبي هذه الامة ثم تواتر الوحي اليه اولا فاولا * وكان
اول الناس من النساء اسلاما خديجة ومن الرجال ابوبكر ومن الصغار
علي بن ابي طالب ومن الموالى زيد بن حارثة وكانت دعوة رسول الله
صلح الى الاسلام سرا ثلث سنين ثم امره الله باظهار الدعوة حتى
اسلم عمر بن الخطاب وكان ما كان * والله الامر من قبل ومن بعد
وكان امر الله قدرا مقدورا * يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد * وكتب
السنة المطهرة ودواوين الاسلام وتواريخه كابي الفدا وابن خلدون
والحميس تغنى عن بيان احواله صلح لانها اشتملت على جميع ما كان
من مولده الى وفاته صلح وليس هذا موضع تفاصيلها

﴿ ذكر تاريخ الهجرة النبوية ﴾

وهي ابتداء التاريخ الاسلامي اما لفظ التاريخ فانه محدث في لغة العرب لانه معرب من ماء وروز كما تقدم وبذلك جاءت الرواية روى ابن سليمان عن ميمون بن مهران انه رفع الى عمر بن الخطاب في خلافته رضى الله عنه صلى الله عليه وسلم محله شعبان فقال اى شعبان اهذا هو الذى نحن فيه ام الذى هو آت ثم جمع وجوه الصحابة وقال ان الاموال قد كثرت وما قسمنا منها غير موقت فكيف التوصل الى ما نضبط به ذلك فقالوا نحب ان يعرف ذلك من رسوم القرس فعندها استحضر عمر الهرمزان وسأله عن ذلك فقال ان لنا حسابا نسميه ماه روز ومعناه حساب الشهور والايام فعربوا الكلمة فقالوا مؤرخ ثم جعلوا اسمه التاريخ واستعملوه ثم طلبوا وقتا يجعلونه اولا لتاريخ دولة الاسلام وانفقوا على ان يكون المبدأ سنة هذه الهجرة وكانت الهجرة من مكة الى المدينة شرفهما الله تعالى وقد تصرم من شهور هذه السنة وايامها المحرم وصفر وثمانية ايام من ربيع الاول فلما عزموا على تأسيس الهجرة رجعوا القهقري ثمانية وستين يوما وجعلوا مبدأ التاريخ اول المحرم من هذه السنة ثم احصوا من اول يوم في المحرم الى آخر يوم من عمر النبي صلى الله عليه وسلم فكان هشر سنين وشهرين واما اذا حسب عمره من الهجرة حقيقة فيكون قد عاش بعدها تسع سنين واحد عشر شهرا واثنتين وعشرين يوما

﴿ التواريخ القديمة ﴾

المشهورة من السنين بين الهجرة وبين آدم على مقتضى التوراة اليونانية واختيار المؤرخين سنة آلاف ومائتان وست عشرة سنة وعلى مقتضى التوراة اليونانية واختيار المنجمين حسب ما اثبتوا في

الزيجات خمسة آلاف وتسعمائة* وسبع وستون سنة وعلى مقتضى التوراة
العبرانية واختيار المؤرخين اربعة آلاف وسبعمائة واحد واربعون
سنة واما على اختيار النجمين ينقص عنه مائتان وتسع واربعون سنة
وعلى مقتضى التوراة السامرية واختيار المؤرخين خمسة آلاف ومائة
وسبع وثلثون سنة واما على اختيار النجمين فينقص ما ذكر وكذلك
جاء الامر في جميع التواريخ التي قبل بخت نصر فين الهجرة وبين
الطوفان على اختيار النجمين ثلثه آلاف وتسعمائة واربع وسبعون
سنة وكان الطوفان لستمائة سنة مضت من عمر نوح وعاش نوح بعده
ثلاثمائة وخمسين سنة وعلى اختيار النجمين ثلثة آلاف وسبعمائة وخمس
وعشرون سنة حسب ما قرره ابو معشر وكوشيار وغيرهما في الزيجات
والتقاويم وبين الهجرة وتبليط الالسن على اختيار المؤرخين ثلثة
آلاف وثلثمائة واربع سنين واما على اختيار النجمين فتتقص عنه
مائتين وتسعا واربعين سنة حسب ما تقدم ذكره وبين الهجرة وبين
مولد ابراهيم الخليل على اختيار المؤرخين الفان وثمانمائة وثلث وتسعون
سنة واما على اختيار النجمين فتتقص عنه مائتين وتسعا واربعين سنة
وبين الهجرة وبين بناء الكعبة على يد ابراهيم الخليل وولده اسمعيل
الفان وسبعمائة ونحو ثلث وتسعين سنة وكان ذلك بعد مضي مائة
سنة من عمر ابراهيم وهو القريب والله اعلم * وبين الهجرة وبين
وفاة موسى على اختيار المؤرخين الفان وثلثمائة وثمان واربعون
سنة واما على اختيار النجمين فتتقص عنه مائتين وتسعا واربعين
سنة وبين الهجرة وبين عمارة بيت المقدس على اختيار المؤرخين
الف وثمانمائة وقريب سنيتين وكان فراغه لمضي احدى عشرة
سنة من ملك سليمان ولمضي خمسمائة وست واربعين سنة اوفاة
موسى واما على اختيار النجمين فتتقص عند مائتين وتسعا واربعين
سنة وبين الهجرة وبين ابتداء ملك بخت نصر الف وثلثمائة*

وتسع وستون سنة و ايس فيه خلاف وبين الهجرة وبين خراب
بيت المقدس الف وثلثمائة وخسون سنة وكان لمضى تسع عشرة
سنة لبحث نصر واستمر خرابا سبعين سنة ثم عر وبين الهجرة
وبين غلبة الاسكندر على دارا ملك الفرس تسعمائة واربع وثلثون
سنة وكانت ايضا ابتداء ملكه على الفرس وبقى الاسكندر
بعد غلبته على دارا نحو سبع سنين وبين الهجرة وبين فيلبس
تسعمائة وسبع وعشرون سنة وهو اخو الاسكندر اصغر منه باثني
عشرة سنة وملك بعده على مقدونية كما ذكره بطليموس وبين الهجرة
وبين غلبة اغسطس على قلوبطرا ملكه مصر ستمائة واثنان
وخسون سنة وكانت بسنة اثني عشرة من ملك اغسطس وبين
الهجرة وبين مولد المسيح عليه السلام ستمائة واحد وثلثون
سنة وكانت بسنة اربع وثلثمائة لغلبة الاسكندر ولاحدي
وعشرين سنة مضت من غلبة اغسطس على قلوبطرا وبين
الهجرة وبين الخراب الثاني لبيت المقدس خمسماية وثمان وخسون
سنة وكان لمضى اربعين سنة من رفع المسيح عليه السلام وهو
تاريخ لسنة اليهود الى الآن وبين الهجرة وبين اول ملك ادريناس
خمسماية وسبع سنين وبين الهجرة وبين قيام ازديشير بن بابك
اربعمائة واثنان وعشرون سنة وهو ايضا تاريخ انقراض ملوك
الطوائف وبين الهجرة وبين اول ملك دوقلطيانس ثلثمائة وتسع
وثلثون سنة وهو آخر عبدة الاصنام من ملوك الروم وبين الهجرة
من مولد رسول الله صللم ثلث وخسون سنة وشهران وثمانية ايام
الهجرة وبين مبعث رسول الله صللم ثلث عشرة سنة وشهران
وبين الهجرة وبين وفاة رسول الله صللم تسع سنين واحد
اثنان وعشرون يوما وهي بعد الهجرة وقد وضع

ابوالفدا في المختصر زائجة تتضمن ما بين الهجرة وبين التواريخ
القديمة المشهورة من السنين وذكر ما ذكرنا هنا والله اعلم

﴿ ذكر اختلاف التواريخ القديمة ﴾

ينبغي لنا أن نتأمل التواريخ القديمة أن يعلم أن الاختلاف فيها بين المؤرخين
كثير جدا * قال ابن الأثير في ذكر ولادة المسيح عليه السلام أن
ولادته كانت بعد خمس وستين سنة من غلبة الاسكندر عند المجوس *
وأما عند النصارى فكانت ولادته بعد ثلثمائة وثلث سنين من غلبة
الاسكندر وهذا تفاوت فاحش وكذلك عند أبي معشر وكوشيار
وغيرهما من النجيين أن بين الطوفان وبين الهجرة ثلاثة آلاف وسبعمائة
وخمسة وخمسين سنة وهو الثابت في الزيجات مثل الزيج المأموني
وغيره * وأما المحققون من المؤرخين فيقولون أن بين الطوفان وبين
الهجرة ثلاثة آلاف وتسعمائة وأربعين سنة فيكون التفاوت
بينهما مائتين وتسعين سنة * وسبب هذا الاختلاف أن من
هبوط آدم إلى وفاة موسى لا يعلم إلا من التوراة والتوراة مختلفة على
ثلاث نسخ كما ستقف على ذلك أن شاء الله تعالى * وأما ما بين وفاة
موسى إلى ابتداء ملك بخت نصر فيعلم من النجيين قال أبو عيسى
ويعلم من قرانات زحل والمشتري في المثلثات وهم أيضا مختلفون
في ذلك ويعلم أيضا من سفر قضاة بني إسرائيل وهو أيضا غير محصل *
وأما ما يؤخذ عن المؤرخين قبل الإسلام فهو أيضا مضطرب لأنهم
كانوا يؤرخون من ابتداء ملك كل من يتلك منهم فكثرت ابتدآت
تواريخهم * قال حمزة الاصفهاني وفسدت تواريخهم بسبب ذلك فسادا
لا مطمع في اصلاحه مع ما انضم إلى ذلك من بعد العهد وتغير

اللغات كـقدم الكتب المؤلفة في هذا الفن فصار تحقيق التواريخ القديمة بسبب ذلك متعذرا اوفى غاية التعسر

﴿ ذكر نسخ التوراة التي عليها مدار التواريخ القديمة ﴾

وهي ثلث « الاولى السامرية » وهي تنبئ ان من هبوط آدم الى الطوفان الفس وثلثمائة وسبع سنين وكان الطوفان ستمائة سنه خلت من عمر نوح وعاش آدم تسعمائة وثلثين سنه باتفاق فيكون نوح على حكم هذه التوراة قد ادرك من عمر آدم فوق مائتي سنه فنوح قد ادرك جميع آباءه الى آدم وهذا غاية المنكر وتنبئ هذه النسخة ان من انقضاء الطوفان الى ولادة ابراهيم الخليل عاله السلام تسعمائة وسبعا وثلثين سنه وان من ولادة ابراهيم الى وفاة موسى خمسمائة وخمسا واربعين سنه فن آدم الى وفاة موسى حينئذ الفان وسبعمائة وتسع وثمانون سنه واما ما بين وفاة موسى وبين الهجرة ففيه مذهبان احدهما اختيار المؤرخين والآخر اختيار المنجمين فاذا ضممنا الى ذلك ما بين وفاة موسى والهجرة كان بين هبوط آدم وبين الهجرة على حكم اختيار المؤرخين وحكم توراة السمرة خمسة آلاف ومائة وسبع وثلثون سنه واما على اختيار المنجمين فتقص عن هذه الجملة مائتين وتسعا واربعين سنه فقد ظهر لك فساد هذه التوراة من كونها تقتضي ادراك نوح آدم وعيشه معه المدة الطويلة « الثانية العبرانية » وهي ايضا فاسدة وذلك انها تنبئ ان ما بين هبوط آدم وبين الطوفان الف وخمسمائة وست وخمسون سنه وبين الطوفان وبين ولادة ابراهيم مائتان واثنان وتسعون سنه وعاش نوح بعد الطوفان ثلثمائة وخمسين سنه باتفاق فالتوراة العبرانية تنبئ ان لونا ادرك من عمر ابراهيم الخليل ثمانيا

وخسين سنة وهذا ايضا غاية المنكر فان نوحا لم يدرك ابراهيم اصلا ولا يجوز ذلك لان قوم هود امة نجمت بعد قوم نوح وامة صالح نجمت بعد امة هود وابراهيم وامته بعد امة صالح ومما يدل على ذلك قوله تعالى مخبرا عن هود فيما يعظ به قومه وهم قوم عاد * واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد قوم نوح وزادكم في الخلق بسطة * وكذلك اخبر الله تعالى عن صالح فيما يعظ به قومه وهم ثود * واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد عاد وبوأكم في الارض تتخذون من سهولها قصورا وتتحنون الجبال بيوتا * فقد ظهر فساد هذه التوراة العبرانية بذلك وهي التوراة التي بيد اليهود الى زماننا هذا وعليها اعتمادهم * وانستوف ما تنبئ به من جملة سني العالم قد تقدم انها تنبئ ان بين هبوط آدم وبين الطوفان الف وخسمائة وستا وخسين سنة وبين الطوفان وبين ولادة ابراهيم مائتين واثنين وتسعين سنة وبين ولادة ابراهيم وبين وفاة موسى وخسمائة وخمسا واربعين سنة باتفاق وما بين وفاة موسى وبين الهجرة فيه المذهب المذكوران فعلى اختيار المؤرخين ومقتضى العبرانية يكون بين آدم وبين الهجرة اربعة آلاف وسبعمائة واحدى واربعون سنة واما على اختيار النجمين فتقص من هذه الجملة مائتين وتسعا واربعين سنة فيكون من آدم الى الهجرة على ذلك اربعة آلاف واربع مائة واثنان وتسعون سنة وجملة سني هذه التوراة تنقص عن التوراة اليونانية وهي التي عليها العمل الفسار واربعمائة وخمسا وسبعين سنة وهذه الجملة هي القدر الذي نقصه اليهود من الماضي من سني العالم فنقصوا من قبل الطوفان ستمائة وستا وثمانين سنة ومن بعد الطوفان سبعمائة وتسعا وثمانين سنة الجملة الف واربعمائة وخمسا وسبعون سنة وصورة ما اعتمدته اليهود في ذلك انهم نقلوا من عمر كل واحد من آدم وبنيه مائة سنة من

قبل ميلاد ابنه الى بعد الميلاد فلم تتغير جملة عمر ذلك الشخص ونقصت مدة الزمان فان آدم لما صار له مائتان وثلثون سنة ولد له شيث وعاش آدم تسعمائة وثلثين سنة باتفاق فاخذ اليهود مائة سنة من عمر آدم قبل ان يولد له شيث جعلوها بعد مولد شيث فلم تتغير جملة عمر آدم وجعلوه انه ولد شيث لمضى مائة وثلثين سنة من عمره وكذلك اعتمدوا في كل من بعده فنقص من سني العالم القدر المذكور قالوا والذي دعا اليهود الى ذلك ان التوراة وغيرها من كتب بني اسرائيل بشرت بالمسيح وانه يحى في اواخر الزمان وكان يحيى المسيح في الالف السادس في توسط الزمان لا في آخره بناء على ان عمر الزمان جميعه سبعة آلاف سنة والثالثة التوراة اليونانية « وهي التي اختارها المحققون من المؤرخين وليس فيها ما يقتضى الانكار من جهة الماضي من عمر الزمان وهي توراة نقلها اثنان وسبعون حبرا قبل ولادة المسيح بقريب ثلثمائة سنة لبطليموس اليوناني الذي كان بعد الاسكندر ولذلك اعتمدنا على هذه التوراة دون غيرها والذي تنبى به هذه التوراة ان ما بين هبوط آدم والطوفان الفان ومائتان واثنان واربعون سنة وما بين الطوفان وكان ستمائة سنة مضت من عمر نوح وبين مولد ابراهيم الخليل الف واحد وثمانون سنة وبين مولد ابراهيم ووفاة موسى خمسمائة وخمس واربعون سنة باتفاق في نسخ التوراة جميعها وبين وفاة موسى وبين ابتداء ملك بخت نصر فيه خلاف بين المتجمين والمؤرخين والذي اختاره المؤرخون ان بين وفاة موسى وبين ابتداء ملك بخت نصر تسعمائة وثمانيا وسبعين سنة ومائتين وثمانية واربعين يوما واما ما بين ابتداء ملك بخت نصر وبين الهجرة فهو الف وثلثمائة وتسع وستون سنة ومائة وسبعة عشر يوما وليس فيه خلاف لان بطليموس اثبت في المجسطى وارض به رصده فيكون بين الهجرة وبين هبوط آدم ستة آلاف سنة ومائتان وست عشرة سنة وهذا

القدر هو المختار وعليه بنى ابو القدا كتابه « المختصر في احوال
 البشر » واما الذى اختاره المنجمون واثبتوه فى الزيجات من المدة
 بين وفاة موسى وبين بخت نصر فانها تنقص عما ذكرناه مائتين
 وتسعا واربعين سنة واقترح ابو القدا جدولا يتضمن ما بين التواريخ
 المشهورة من المدد وقال ينبغى ان تعلم ان المحققين من المنجمين
 والمؤرخين قد اختلفوا فى المدة التى بين وفاة موسى وابتداء ملك بخت نصر
 اختلافا كثيرا فذهب ابو عيسى والمحققون من المؤرخين الى ان
 بينهما تسعمائة وثمانيا وسبعين سنة ومائتين وثمانية واربعين يوما وهو
 الذى اخترناه واثبتناه فى جدولنا وجعلنا الايام المذكورة على سبيل
 الجبر سنة فصار المثبوت فى الجدول تسعمائة وتسعا وسبعين سنة واما
 ابو معشر وكوشيار وغيرهما من كبار المنجمين فانهم اثبتوا فى
 الزيجات ان بين وفاة موسى وابتداء ملك بخت نصر سبعمائة
 وعشرين سنة وذلك ينقص عما اختاره ابو عيسى وغيره من المحققين
 مائتين وتسعا واربعين سنة واذا نقص ما بين وفاة موسى وبخت نصر
 المدة المذكورة نقص ما بين الطوفان والهجرة قطعا فلذلك تجد فى
 الزيج المأثورة وغيره من الزيجات ان بين الطوفان وبين الهجرة
 ثلاثة آلاف وسبعمائة وخمسا وعشرين سنة وتجد ما بين الطوفان
 وبين الهجرة فى جدولنا هذا ثلاثة آلاف وتسعمائة واربع وسبعين سنة
 فيكون ما فى الجدول ازيد مما فى الزيجات بمائتين وتسع واربعين
 سنة واما بمقتضى سفر قضاة بنى اسرائيل وسفر ملوكهم اذا جمعنا
 مدد ولايتهم فان بين وفاة موسى وبين ملك بخت نصر بمقتضى ذلك
 اثنين وخمسين وتسع مائة سنة واما من بخت نصر الى الهجرة
 فلم يختلف فيه لان بطليموس اثبت فى المجسطى واما تاريخ فيلبس
 فهو مشهور كما تقدم فيما سبق وقد ارخ به بطليموس فى المجسطى
 غالب ارساده وايكنا تركناه للاختصار لقربه من تاريخ الاسكندر

لانه متقدم على تاريخ الاسكندر باثنتي عشرة سنة فاذا زدت على تاريخ الاسكندر اثنتي عشرة سنة خرج فيلبس واما ازديشير بن بلك فبين ملكه وبين الاسكندر خمسمائة واثننا عشرة سنة تقريبا وبينه وبين الهجرة اربعمائة واثنان وعشرون سنة انتهى كلامه * وهذا غاية الجمع والبيان في احوال التواريخ القديمة للزمان من هبوط آدم عليه السلام الى الهجرة النبوية واما لا تجد اكثر منه وواضح مجموعا في كتاب بسيط وسفر وسبط ومرقوم محيط وان وجدت شيئا من ذلك بعد جهد بالغ وجدت ما ذكرناه في صحف جمة لا في مقالة صغيرة فخذها وكن من الشاكرين

﴿ ذكر وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ﴾

اذا احطت علما بما ذكرنا من تاريخ الهجرة واختلاف التواريخ المتقدمة فاعلم انه لما قدم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من حجة الوداع اقام بالمدينة حتى مضت سنة عشر والمحرّم من سنة احدى عشرة ومعظم صفر وابتدأ برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مرضه في اواخر صفر قيل للبلتين بقيتا منه وهو في بيت زينب بنت جحش وكان يدور على نسائه حتى اشتد مرضه وهو في بيت ميمونة بنت الحارث فجمع نساءه واستأذنهن في ان يمرض في بيت احداهن فاذن له ان يمرض في بيت عاتكة فانتقل اليها وفي اثناء مرضه خرج بين الفضل بن العباس وعلي بن ابي طالب حتى جلس على المنبر فحمد الله ثم قال * ايها الناس من كنت جلدت له ظهرا فهذا ظهري فليستقد مني ومن كنت شئت له عرضا فهذا عرضي فليستقد منه ومن اخذت له مالا فهذا مالي فليأخذ منه ولا يخشى السخياء من قبلي فانها ليست من شائي * ثم نزل وصلى الظهر ثم رجع الى المنبر فعاد الى مقامه

فادعى عليه رجل ثلثة دراهم فاعطاه عوضها ثم قال * الا ان
فضوح الدنيا اهون من فضوح الآخرة * ثم صلى على اصحاب احد
واستغفر لهم ثم قال * ان عبدا خيره الله بين الدنيا وبين ما عنده
فاختار ما عنده * فبكى ابو بكر ثم قال فدينك بانفسنا ثم اوصى
بالانصار وكان في ايام مرضه يصلى بالناس وانما انقطع ثلثة ايام
فلما اذن بالصلوة اول ما انقطع قال مروا ابا بكر فليصل بالناس
وتزايد به مرضه حتى توفي يوم الاثنين ضحوة النهار وقيل نصف
النهار لاثنتي عشرة ليلة خلت من ربيع الاول فعلى هذه الرواية
يكون يوم وفاته موافقا ليوم مولده ولما مات ارتد اكثر العرب الا
اهل المدينة ومكة والطائف فانه لم يدخلها ردة وقيل دفن يوم
الثلاثاء ثاني يوم موته وقيل ليلة الاربعاء وهو الاصح وقيل بقي
ثلثا لم يدفن وكان الذي تولى غسله على بن ابي طالب والعباس
والفضل وقتلهم ابنا العباس واسامة بن زيد وشقران مولى رسول الله
صلم فكان العباس وابناه يلقبونه واسامة وشقران يصبان الماء
وعلى يغسله وعليه قميصه وهو يقول بابي انت وامى طبت حيا
وميتا ولم يرممه ما يرى من ميت وكفن صلح في ثلثة اثواب ثوبين
صحاريين وبرد حبرة ادرج فيها ادراجا وصلوا عليه ودفنوه تحت
فراشه الذي مات عليه وحفر له ابو طلحة الانصاري ونزل في قبره
على والفضل وقتل واختلف في مدة عمره صلح فالمشهور انه ثلث
وستون سنة وقيل خمس وستون سنة وقيل ستون سنة والمختار انه
بعث لاربعين سنة واقام بمكة يدعو الى الاسلام ثلث عشرة سنة
وكسرا واقام بالمدينة بعد الهجرة قريب عشر سنين فذلك ثلث
وستون سنة وكسور وقد رثاه جمع من الصحابة والصحابيوات بمرث
كثيرة * وكان بين كتفيه خاتم النبوة وهو بضعة ناشزة حولها
شعر مثل يئضه الحمامة تشبه جسده وقيل كان لونه احمر قال

ابو هريرة خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من الدنيا ولم يشبع من خبز الشعير وكان ياتي على آل محمد الشهر والشهران لا توقد في بيت من بيوته نار وكان قوتهم التمر والماء وكان يعصب على بطنه الحجر من الجوع قيل كانت غزواته تسع عشرة وقيل سنا وعشرين وقيل سبعا وعشرين غزوة وآخر غزواته غزوة تبوك ووقع القتال منها في تسع وهي « بدر » و « احد » و « الخندق » و « قريظة » و « المصطلق » و « خيبر » و « الفتح » و « حنين » و « الطائف » وباقي الغزوات لم يجر فيها قتال واما السرايا والبعوث فقليل خمس وثلثون وقيل ثمان واربعون ودواوين الاسلام وكتب السنة المطهرة قد اشتملت على تفاصيل احواله صلى الله عليه وسلم وما جرياته بما هو معروف عند علماء هذا الشأن وليس هذا موضع ذكرها واوصافه اجل من ان تحصر او تحيطه الدفاتر صلى الله عليه تعالى عليه وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا

﴿ ذكر طرف من حياة الافلاك ﴾

اعلم ان الكواكب اجسام كريات والذي ادرك منها الحكماء بالرصد الف كوكب وتسعة وعشرين كوكبا وهي على قسمين سياره وثابتة فالسيارة سبعة وهي « زحل » و « المشترى » و « المريخ » و « الشمس » و « الزهرة » و « عطارد » و « القمر » وقد نظمها المقرئ في بيت واحد وهو

* زحل شرى مريخه من شمسه * فتزاهرت بعطارد الاقار *
ويقال لهذه السبعة الخنس وقيل انها التي عناها الله تعالى بقوله *
فلا اقسم بالخنس الجوار الكنس * والتي عناها الله بقوله * فالدبرات امرا * وقيل لها الخنس لاستقامتها في سيرها ورجوعها وقيل

لها الكنس لانها تجرى في البروج ثم تكنس اى تستتر كما يكنس
الظبي وقيل الكنس والخنس منها خمسة وهى ما سوى الشمس
والقمر سميت بذلك من الانخناس وهو الانقباض وفي الحديث
* الشيطان يوسوس للعبد فاذا ذكر الله خنس * اى انقبض ورجع
فيكون الخنس على هذا في الكواكب بمعنى الرجوع وسميت بالكنس
من قولهم كنس الظبي اذا دخل الكناس وهو مقره فالكنس على
هذا في الكواكب بمعنى اختفائها تحت ضوء الشمس ويقال لهذه
الكواكب المتحيرة لانها ترجع احيانا عن سمت مسيرها بالحركة الشرقية
وتتبع الغربية في رأى العين فيكون هذا الارتداد لها شبه التحير
وهذه الاسماء التى لهذه الكواكب يقال انها مشتقة من صفاتها
« فزحل » مشتق من زحل فلان اذا اعيى سمي بذلك لبطء سيره و
يقال انه المراد في قوله تعالى * والسماء والطارق وما ادراك ما الطارق
النجم الثاقب * و« المشتري » سمي بذلك لحسنه كانه اشترى الحسن
لنفسه وقيل لانه نجم الشراء والبيع ودليل الربح والمال في قولهم
و« المريج » مأخوذ من المرخ وهو شجر يحنك بعض اغصانه ببعض
فيورى نارا سمي بذلك لاجاراه وقيل المريج سهم لاريش له
اذا رمى به لا يستوى في ممره وكذا المريج فيه التواء كثير في سيره
ودلالته بزعمهم تشبه ذلك و« الشمس » لما كانت واسطة بين ثلاثة
ككواكب علوية لانهم من فوقها وثلاثة سفلية لانهم من تحتها
سميت بذلك لان الواسطة التى في الخنقة تسمى شمسة و« الزهرة »
من الزاهر وهو الابيض النير من كل شئ و« عطارد » وهو النافذ
في كل الامور ولذلك يقال له ايضا الكاتب فانه كثير التصرف مع
ما يقارنه ويلابسه من الكواكب و« القمر » مأخوذ من القمرة وهى
البياض والاقر الابيض ويقال لرحل كيوان والمشتري تير والبرجيس
ايضا والمريج بهرام وللشمس مهر وللزهرة اناهيذ وسدحت ايضا

وناھيذ ايضا ولعطارد هرمس وللقمر ماه وقد جمعا المقريزي في
ثاني هذين البيتين

* لازلت تبقي وترقى للعلي ابدأ * مادام للسبعة الافلاك احكام *
* مهر وماه وكيوان وتبر معا * وهرمس واناھيذ وبهرام *

ويقال لما عدا هذه الكواكب السبعة من بقية نجوم السماء الكواكب
الثابتة سميت بذلك اثباتها في الفلك بموضع واحد وقيل ابطء حركتها
فانها تقطع الفلك بزعمهم بعد كل ست وثلثين الف سنة شمسية مرة
واحدة واكل كوكب من الكواكب السبعة السيارة فلك من الافلاك يخصه
والافلاك اجسام كريات مشقات بعضها في جوف بعض وهي تسعة
اقربها اليها فلك القمر وبعده فلك عطارد ثم بعده فلك الزهرة
وبعده فلك الشمس وفوقه فلك المريخ ثم فلك المشترى وفوقه فلك
زحل ثم فلك الثوابت وفيه كل كوكب يرى في السماء سوى
السبعة السيارة ومن فوق فلك الثوابت الفلك المحيط وهو الفلك
التاسع ويسمى الاطلس وفلك الافلاك وفلك الكل * وقد اختلف
في الافلاك ف قيل هي السموات وقيل بل السموات غيرها وقيل بل هي
كرية وقيل غير ذلك وقيل الفلك الثامن هو الكرسي والفلك التاسع
هو العرش وقيل غير ذلك وهذا الفلك التاسع دائم الدوران كالدولاب
ويدور في كل اربعة وعشرين ساعة مستوية دورة واحدة ودورانه
يكون ابدأ من المشرق الى المغرب ويدور بدورانه جميع الافلاك الثمانية
وما حوته من الكواكب دورانا حركته قسرية لادارة التاسع لها
وعن حركة التاسع المذكور يكون الليل والنهار فانهار مدة بقاء
الشمس فوق افق الارض والليل مدة غيبوبة الشمس تحت افق
الارض وفلك الكواكب الثابتة مقسوم باثني عشر قسما كحجم البطيخنة
كل قسم منها يقال له برج وهي «الجل» و«الثور» و«الجوزاء»

و « السرطان » و « الاسد » و « السنبلة » و « الميزان » و « العقرب » و « القوس » و « الجدى » و « الدلو » و « الحوت » وكل برج من هذه البروج الاثنى عشر ينقسم ثلثين قسما يقال لكل قسم منها درجة وكل درجة من هذه الثلثين مقسومة ستين قسما يقال لكل قسم منها دقيقة وكل دقيقة من هذه الستين مقسومة ستين قسما يقال لكل قسم منها ثانية وهكذا الى الثوانى والروابع والخوامس الى الثوانى عشر وما فوقها من الاجزاء وكل ثلاثة بروج تسمى فصلا فالزمان على ذلك اربعة فصول وهى « الربيع » و « الصيف » و « الخريف » و « الشتاء » وجهات الاقطار اربعة « الشرق » و « الغرب » و « الشمال » و « الجنوب » والاركان اربعة « النار » و « الهواء » و « الماء » و « التراب » والطبائع اربعة « الحرارة » و « البرودة » و « الرطوبة » و « اليبوسة » والاخلاط اربعة « الصفراء » و « السوداء » و « الباغم » و « الدم » والرياح اربعة « الصبا » و « الدبور » و « الشمال » و « الجنوب » فالبروج منها ثلاثة ربيعية صاعدة فى الشمال زائدة النهار على الليل وهى « الحمل » و « الثور » و « الجوزاء » وثلاثة صيفية هابطة فى الشمال آخذة الليل من النهار وهى « السرطان » و « الاسد » و « السنبلة » وثلاثة خريفية هابطة فى الجنوب زائدة الليل على النهار وهى « الميزان » و « العقرب » و « القوس » وثلاثة شتوية صاعدة فى الجنوب آخذة النهار من الليل وهى « الجدى » و « الدلو » و « الحوت » والفلك المحيط كما تقدم يدور ابدا من المشرق الى المغرب فوق الارض ومن المغرب الى المشرق تحتها فيكون دائما نصف الفلك وهو ستة بروج بمائة وثمانين درجة فوق الارض ونصفه الآخر وهو ستة بروج بمائة وثمانين درجة تحت الارض وكلما طلعت من افق المشرق درجة من درجات الفلك التى عدتها ثلثمائة وستون درجة غرب نظيرها فى لافق المغرب من البرج السابع فلا يزال دائما ستة

بروج طلوعها بالنهار وستة بروج طلوعها بالليل والافق عبارة
 عن الحد الفاصل من الارض بين المرئي والخبى من السماء والفلك
 يدور على قطبين شمالي وجنوبي كما يدور الحق على قطبي المخروطة
 ويقسم الفلك خط من دائرة تقسمه نصفين متساويين بعدهما
 من كلا القطبين سواء وتسمى هذه الدائرة دائرة معدل النهار فهي
 تقاطع فلك البروج ودائرة فلك البروج تقاطع دائرة معدل النهار ويميل
 نصفها الى الجانب الشمالى بقدر اربع وعشرين درجة تقريبا وهذا
 النصف فيه خمسة البروج الستة الشماليه وهى من اول الحمل الى آخر
 السنبلة ويميل نصفها الثانى عنها الى الجنوب بمثل ذلك وفيه خمسة
 البروج الستة الجنوبيه وهى من اول برج الميزان الى آخر برج الحوت
 وموضع تقاطع هاتين الدائرتين اعنى دائرة معدل النهار وفلك
 البروج من الجانبين هما نقطتا الاعتدالين اعنى رأس الحمل ورأس
 الميزان ومدار الشمس والقمر وسائر النجوم على محاذة دائرة فلك
 البروج دون دائرة معدل النهار وتمر الشمس على دائرة معدل النهار
 عند حلولها بنقطتى الاعتدالين فقط لانها موضع تقاطع الدائرتين
 وهذا هو خط الاستواء الذى لا يختلف فيه الزمان بزيادة الليل على
 النهار ولا النهار على الليل لان ميل الشمس عنه الى كلا الجانبين
 الشمالى والجنوبى سواء فالشمس تدور الفلك وتقطع الاثنى عشر برجاً
 فى مدة ثلثمائة وخمسة وستين يوماً وربع يوم بالتقريب وهذه هى
 مدة السنة الشمسية وتقيم فى كل برج ثلثين يوماً وكسراً من يوم
 وتكون ابداً بالنهار ظاهرة فوق الارض وبالليل بخلاف ذلك واذا
 حلت فى البروج الستة الشماليه التى هى «الحمل» و«الثور»
 و«الجوزاء» و«السرطان» و«الاسد» و«السنبلة» فانها تكون
 مرتفعة فى الهواء قريبه من سمت رؤوسنا وذلك من فصل الربيع
 وفصل الصيف واذا حلت فى البروج الجنوبيه وهى «الميزان»

و «العقرب» و «القوس» و «الجدى» و «الدلو» و «الحوت» كان فصل الخريف وفصل الشتاء ونحطت الشمس وبعثت عن سمت الرؤوس وزعم وهب بن منبه ان اول ما خلق الله تعالى من الازمنة الاربعة الشتاء فجعله باردا رطبا وخلق الربيع فجعله حارا رطبا وخلق الصيف فجعله حارا يابسا وخلق الخريف فجعله باردا يابسا * واول الفصول عند اهل زماننا الربيع ويكون فصل الربيع عند ما تنتقل الشمس من برج الحوت وقد اختلف القدماء في البداية من الفصول فمنهم من اختار فصل الربيع وخيره اول السنة ومنهم من اختار تقديم الانقلاب الصيفي ومنهم من اختار تقديم الاعتدال الخريفي ومنهم من اختار تقديم الانقلاب الشتوي فاذا حلت اول جزء من برج الحمل استوى الليل والنهار واعتدل الزمان وانصرف الشتاء ودخل الربيع وطاب الهواء وهب النسيم وذاب الثلج وسالت الاودية ومدت الانهار فيما عدا مصر ونبت العشب وطال الزرع ونما الحشيش وتلاّ لزهرا واورق الشجر وتفتح النور واخضر وجه الارض ونجت البهائم ودرت الضروع واخرجت الارض زخرفها وازينت وصارت كصبيّة شابة قد تزينت للناظرين والله در الحافظ جبال الدين يوسف بن احمد اليعمرى رحمه الله حيث يقول

* واستنشقوا لهوا الربيع فانه * نعم النسيم وعنده الطاف *
* يغذى الجسوم نسيجه وكأنه * روح حواها جوهر شفاف *

وقال ابن قتيبة ومن ذلك الربيع يذهب الناس الى انه الفصل الذي يتبع الشتاء ويأتي فيه النور والورد ولا يعرفون الربيع غيره والعرب تختلف في ذلك فمنهم من يجعل الربيع الفصل الذي تدرك فيه الثمار وهو الخريف وفصل الشتاء بعد ثم فصل الصيف بعد الشتاء وهو الوقت الذي تدعوه العامة الربيع ثم فصل القيظ وهو الذي تدعوه

العامّة الصيف ومن العرب من يسمى الفصل الذي يعتدل وتدرّك فيه الثمار وهو الخريف الربيع الاول ويسمى الفصل الذي يتلوّه الشتاء ويأتي فيه الكمّام والنور الربيع الثاني وكلّهم مجمعون على ان الربيع هو الخريف فاذا حلت الشمس آخر برج الجوزاء واول برج السرطان تنهى طول النهار وقصر الليل وابتدأ نقص النهار وزيادة الليل وانصرم فصل الربيع ودخل فصل الصيف واشتد الحر وحى الهواء وهبت السعائم ونقصت المياه الا بمصر ويبس العشب واستحكّم الحب وادرك حصاد الفلال ونضجت الثمار وسمنت البهائم واشتدت قوة الابدان ودرت اخلاف النعم وصارت الارض كأنها عروس فاذا بلغت آخر برج السنبلة واول برج الميزان تساوى الليل والنهار مرة ثانية واخذ الليل في الزيادة والنهار في النقصان وانصرم فصل الصيف ودخل فصل الخريف فبرد الهواء وهبت الرياح وتغير الزمان وجفت الانهار وغارت العيون واصفر ورق الشجر وصرمت الثمار ودرست البسادر واخترن الحب واقتنى العشب واغبر وجه الارض الا بمصر وهزات البهائم وماتت الهوام وانجبرت الحشرات وانصرف الطير والوحش برى البلاد الدافئة واخذ الناس يخزنون القوت للشتاء وصارت الدنيا كأنها امرأة كهلة قد ادبرت واخذ شبابها يولى والله در الامام ابو الحسن احمد بن على الازدى المهلبى حيث يقول

لله فصل الخريف المستلذ به * برد الهواء لقد ابدى لنا عجبا
اهدى الى الارض من اوراقه ذهباً * والارض من شأنها ان تهدي الذهباً

* وقال ايضا *

* لله فصل الخريف فصلاً * رقت حواشيه فهو رائق *
* فالله يجرى من قلبه سال * والدمع يبدو بوجه عاشق *
* فبرد هذا ولون هذا * يلذ ذائقه وواثق *

✽ وقال ايضا ✽

* اتى فصل الخريف بكل طيب * وحسن محب قلبنا وعينا *
* ارانا الدوح مصفرا نضارا * وصافى الماء مبيضا لجينا *
* فاحسن كل احسان اليها * وانعم كل انعام علينا *

✽ وقال آخريدم الخريف ✽

* خذ في التدثر في الخريف فانه * مستوبل ونسيمه خطاف *
* يجرى مع الاجسام جرى حياتها * كصديقتها ومن الصديق يخاف *

✽ وقال آخر ✽

* يا عابثا فصل الخريف وغائبا * عن فضله في ذمه زمانه *
* لاشئ الطف منه عندي موقعا * ابدا يعرى الغصن من قصانه *
* وتراء يفرش تحت ثوابه * فاعجب لرأفته وفرط حنانه *
* والذ ساعات الوصال اذا دنا * وقت الرحيل وحان حين اوانه *

فاذا حلت الشمس آخر برج القوس واول برج الجسدي تنساهي
طول الليل وقصر النهار واخذ النهار في الزيادة والليل في النقصان
وانصرم فصل الخريف و حل فصل الشتاء واستد البرد وخشن
الهواء وتساقط ورق الشجر ومات اكثر النبات وغارت الحيوانات
في جوف الارض وضعف قوى الابدان وعرى وجه الارض من
الزينة ونشأت الغيوم وكتثرت النداء واظلم الجو وكلح وجه
الارض الا بمصر وامتع الناس من التصرف وصارت الدنيا كأنها
عجوز هرمة قد دنا منها الموت فاذا بلغت آخر برج الحوت واول
برج الحمل عاد الزمان كما كان عام اول وهذا دأبه ذلك تقدير
العزیز العليم وتدير الخبير الحكيم لا آله الا هو * وقد شبه بطليموس
فصل الربيع بزمان الطفولية و فصل الصيف بالنسب و الخريف

بالكمولة والشتاء بالشيخوخة وعن حركة الشمس وتنقلها في البروج
 الاثني عشر المذكورة تكون ازمان السنة واوقات اليوم من
 الليل والنهار وساعاتهما وعن حركة القمر في البروج الاثني عشر
 تكون الشهور القمرية والسنة القمرية فالقمر يدور البروج الاثني
 عشر و يقطع الفلك كله في مدة ثمانية وعشرين يوما وبعض يوم
 و يقيم في كل برج يومين وثلاث يوم بالتقريب و يقيم في كل منزلة
 من منازل القمر الثمانية والعشرين منزلة يوما و ليلة فيظهر عند
 اهلاله من ناحية الغرب بعد غروب جرم الشمس ويزيد نوره في
 كل ليلة قدر نصف سبع حتى يكمل نوره و يتلى في ليلة الرابع
 عشر من اهلاله ثم يأخذ من الليلة الخامسة عشرة في النقصان
 فينقص من نوره في كل ليلة نصف سبع كما بدأ الى ان يحق نوره
 في آخر الثمانية وعشرين يوما من اهلاله ويمر في هذه المدة منذ
 يفارق الشمس ويبدا في ناحية الغرب ويسير الى ان يجامعها بثمانية
 وعشرين منزلة وهي « السرطان » و « البطين » و « الثريا »
 و « الدبران » و « الهقعة » و « النهمعة » و « الذراع » و « النثرة »
 و « الطرف » و « الجبهة » و « الزبرة » و « الصرفة » و « العواء »
 و « السماءك » و « الغفر » و « الزبانان » و « الاكليل » و « القلب »
 و « الشولة » و « النعائم » و « البلدة » و « سعد الذابح » و « سعد بلع »
 و « سعد السعود » و « سعد الاخبية » و « الفرع المقدم » و « الفرع
 المؤخر » و « بطن الحوت » و لحساب ذلك كتب موضوعة وفيما
 ذكرنا كفاية * والله يعلم وانتم لا تعلمون *

﴿ ذكر محاسن الفصول الاربعة للسنة على لسان الادب ﴾

من كتاب « نسيم الصبا » للشيخ شمس الدين بن حبيب رحمه الله

قال حضر فصول العام مجلس الادب * في يوم بلغ فيه الارب نهاية
الارب * بمشهد من ذوى البلاغة * ومنتهى صناعة الصاغة * فقام كل
منهم يعرب عن نفسه * ويفتخر على ابناء جنسه * فقال الربيع *
انا شباب الزمان * وروح الحيوان * و انسان عين الانسان * انا حيوة
النفوس * وزينة عروس الغروس * ونزهة الابصار * و منطق الاطيوار *
عرف اوقاتي ناسم * وايامى اعياد و مواسم * فيها يظهر النبات *
وتنشر الاموات * وترد الودائع * وتحرك الطبائع * ويمرح جنب الجنوب *
ويبهج وجيب القلوب * وتفيض عيون الانهار * ويعتدل الليل والنهار *
كمى من عقد منظوم * و طراز وشى مرقوم * وحلة فاخرة * وحلية ظاهرة *
ونجم سعد يلنى راعيه من الامل * وشمس حسن يابعد ما بين برج
الجدى والحمل * عساكرى منصوره * واسلحتى مشهورة * فن سيف غصن
مجوهر * و درع بنفسج مشهر * و مغفر شقيق احمر * وترس بهار بهر *
وسهم آس يرشق فينشق * و رمح سوسن سنانه ازرق * تحرسها آيات *
وتكنفها الوية ورايات * بي تحمر من الورد خدود * وتهتز من البان
قدوده * وينحضر عذار الريحان * وينتبه من الترجس طرفه الوسنان *
وتخرج الخبايا من الزوايا * ويفتر نعر الاقحوان قائل * انا ابن جلا
وطلاع الشبا *

* ان هذا الربيع شئ عجيب * تضحك الارض من بكاء السماء *
* ذهب حيثما ذهبنا ودر * حيث درنا وفضة في الفضاء *
* وقال الصيف * انا الحل الموافق * والصديق الصادق * والطبيب
الحاذق * اجتهد في مصلحة الاصحاب * و ارفع عنهم كلفة حل الثياب *
واخفف اثقالهم * واوفر اموالهم * واكفيهم المؤونة * واجزل لهم
المعونة * واغنيهم عن شراء الفراء * واحقق عندهم ان كل الصيد في
جوف الفراء * نصرت بالصبا * واوتيت الحكمة في زمن الصبي * بي تتضح

الجادة * وتنضج من الفواكه المادة * ويزهو البسر والرطب * وينصلح مزاج العنب * ويقوى قلب اللوز * ويلين عطف التين والموز * وينعقد حب الرمان * فيقع الصفراء ويسكن الخفقان * وتخضب وجنات التفاح * ويذهب عرف السفرجل مع هبوب الرياح * وتسود هيون الزيتون * وتتخلق تيجان النارج والليمون * مواعيدى منقودة * وموآئدى ممدودة * الخير موجود فى مقامى * والرزق مقسوم فى ايامى * والفقر ينصاع على مده وصاعه * والغنى يرتع فى ملكه واقطاعه * والوحش تأتى زرافات و وحداانا * والطير تغدو خصاصا وتعود بطانا *
 * مصيف له ظل مديد على الورى * فكهم قد حلاطعما وحلل اخلاطا * يعالج انواع الفواكه مبديا * لصحتها حفظا ويعجز بقرطا *
 * وقال الخريف * انا سائق الغيوم * وكاسر جيش الغيوم * وهازم احزاب السموم * وحادى نجائب السحاب * وحاسر نقاب المناقب انا اصد الصدى * واجود بالندى * واظهر لكل معنى جلى * واسمو بالوسمى والولى * فى ايامى تقطف الثمار * وتصفوا الانهار من الاكدار * ويترقرق دمع العيون * ويتلون ورق الغصون * طورا يحاكى البقم * وتارة يشبه الارقم * وحينما يبدو فى حلته الذهبية * فيجذب الى جانبه القلوب الالية * وفيها يكفى الناس هم الهوام * ويتساوى فى لذة الماء الخاص والعام * وتقدم الاطيار مطربة بنشيشها * رافله فى الملابس الجديدة من ريشها * وتعصر بنت العنقود * وتوثق فى سجن الدن بالقيود * على انها لم تجترح اثما * ولم تعاقب الا عدوانا وظلما * بى تطيب الاوقات * وتحصل اللذات * وترق السمات * وترمى حصى الجمرات * وتسكن حرارة القلوب * وتكثر انواع المضموم والمشروب * كملى من شجرة اكلها دائم * وحلها للنفع المتعدى لازم * وورقها على الدوام غير ذابل * وقدود اغصانها تنجبل كل ربح ذابل *

* ان فصل الخريف وافى الينا * يتهادى في عملية كالعروس *
 * غيره كان للعيون ريعا * وهو ما بيننا ربيع النفوس *
 * وقال الشتاء * انا شيخ الجماعة * ورب البضاعة * والمقابل بالسمع
 والطاعة * اجمع شمل الاصحاب * واسدل عليهم الحجاب * وانحفهم
 بالطعام والشراب * ومن ليس له بي طاقة اغلقت من اجله الباب *
 اميل الى المطيع * القادر المستطيع * المعتضد بالبرود والفرا *
 المستمسك من الدثار باوثق العرى * المرتقب قدومي وموافاتي * المتأهب
 للسبعة المشهورة من كافاتي * ومن بعش عن ذكرى * ولم يمثل
 امرى * ارجفته بصوت الرعد * وانجزت له من سيف البرق
 صادق الوعد * وسرت اليه بعساكر السحاب * ولم اقنع من الغنية بالاياب *
 معروفى معروف * ونيل نيلي موصوف * وثمار احسانى دانية القطوف *
 كملى من وابل طويل المدى * وجود وافر الجدا * وقطر حلا
 مذاقه * وغيث قيد العفاة اطلاقه * ودية تطرب السمع بصوتها
 وحيا بحبي الارض بعد موتها * ايانى وجيزة * واوقاتى عزيزة *
 ومحاسنى مغمورة بذوى السيادة * مغمورة بالخير والمير والسعادة *
 نقلها يأتى من انواعه بالعجب * ومناقلها تسمع بذهب الذهب *
 وراحها تنعش الارواح * وسقاتها يجفونهم السقيمة تفتن العقول
 الصحاح * ان زرتها وجدت مالا ممدودا * وان زرتها شاهدت
 لها بنين شهودا *

* واذا رميت بفضل كاسك فى الهوا * عادت عليك من العقيق عقودا *
 * يا صاحب العودين لا تهملهم * حرك لنا عودا واحرق عودا *
 فلما نظم كل منهم سلك مقالاه * وفرغ من الكلام على شرح حاله
 اخذ الجماعة من الطرب ما يأخذ اهل السكر * وتجاذبوا اطراف مطارف

الثناء والشكر * وظهرت اسرار السرور * وانشرحت صدور الصدور *
وهبت قبول الاقبال * وانشد لسان الحال *

وما ذا يعيب المرء في مدح نفسه * اذا لم يكن في قوله بكذب
ثم انقض المجلس وحل النطاق * وتفرق شمل اهله و آخر الصبابة الفراق *
« قال بعضهم » الربيع مفضل على سائر الفصول بحسن آثاره * ورياحينه
وازهاره * « قال بقراط الحكيم » من لم ينتهج بالربيع وازهاره *
ولم يستمتع ببرد نسيمه وامطاره * فهو فاسد المزاج * محتاج الى العلاج *
« وقال بعض البلغاء » الربيع جميل الوجه * ضاحك السن * رشيق
القد * حلو الشمائل * عطر الرائحة * كريم الخلق * « وقال ظريف »
الربيع شباب الزمان * ونسيمه غذاء النفوس * ومنظره جلاء العيون *
و من لطائف الصنوبرى فى تفضيل الربيع على سائر الفصول قوله

* ان كان فى الصيف اثمار وفاكهة * فالارض مستوقد والجوتور *
* وان يكن فى الخريف النخل مخترفا * فالارض مسجورة والماء مأسور *
* وان يكن فى الشتاء الغيم متصلا * فالارض عريانة والافق مفرور *
* ما الدهر الا الربيع المستنير اذا * اتى الربيع اناك النور والنور *
* فالارض يا قوته والجو لؤؤة * والنبت فيروزج والماء بلور *
* تبارك الله ما احلى الربيع فلا * تغرر فقائسه بالصيف مفرور *
* من شم ريح نحيات الربيع يقل * لا المسك مسك ولا الكافور كافور *

﴿ ذكر علم الهيئة ﴾

وهو علم ينظر به فى حركات الكواكب الثابتة والمتحركة والمتغيرة
ويستدل بكيفيات تلك الحركات على اشكال واوضاع الافلاك زمت
عنها هذه الحركات المحسوسة بطرق هندسية كما يبرهن على ان

مركز الارض مبأثن لمركز فلاك الشمس بوجود حركة الاقبال والادبار وكما يستدل بالرجوع والاستقامة للكواكب على وجود افلاك صغيرة حاملة لها متحركة داخل فلكها الاعظم وكما يبرهن على وجود الفلاك الثامن بحركة الكواكب الثابتة وكما يبرهن على تعدد الافلاك للكوكب الواحد بتعدد الميول له وامثال ذلك وادراك الموجود من الحركات وكيفياتها واجناسها انما هو بالرصد فانما علمنا حركة الاقبال والادبار به وكذا تركيب الافلاك في طبقاتها وكذا الرجوع والاستقامة وامثال ذلك وكان اليونانيون يعتنون بالرصد كثيرا ويتخذون له الآلات التي توضع لرصد بها حركة الكوكب المعين وكانت تسمى عندهم ذات الحلق وصناعة عملها والبراهين عليه في مطابقة حركتها بحركة الفلاك منقول بأيدي الناس * واما في الاسلام فلم تقع به عناية الا في القليل وكان في ايام المأمون شيء منه وضع الآلة المعروفة للرصد المسماة ذات الحلق وشرع في ذلك فلم يتم ولما مات ذهب رسمه واغفل واعتمد من بعده على الارصاد القديمة وليست بمغنية لاختلاف الحركات باتصال الاحقاب وان مطابقة حركة الآلة في الرصد بحركة الافلاك والكواكب انما هو بالتقريب ولا يعطى التحقيق فاذا طال الزمان ظهر تفاوت ذلك بالتقريب وهذه الهيئة صناعة شريفة وليست على ما يفهم في المشهور انها تعطي صورة السموات وترتيب الافلاك والكواكب بالحقيقة بل انما تعطي ان هذه الصور والهيئات الافلاك لزمت عن هذه الحركات وانت تعلم انه لا يبعد ان يكون الشيء الواحد لازما لمختلفين وان قلنا ان الحركات لازمة فهو استدلال باللازم على وجود الملزوم ولا يعطى الحقيقة بوجه على انه علم جليل وهو احد اركان التعاليم * ومن احسن التأليف فيه « كتاب المجسطي » منسوب لبطليموس وليس من ملوك اليونان الذين اسماؤهم بطليموس على ما حققه شراح الكتاب وقد

اختصره الأئمة. من حكماء الاسلام كما فعله ابن سينا وادرجه في «تعاليم الشفاء» وخلصه ابن رشد ايضا من حكماء الاندلس وابن السمع وابن الصلت في «كتاب الاقتصار» وابن الفرغاني هيئة ملخصة قريبها وحذف براهينها الهندسية والله علم الانسان ما لم يعلم سبحانه لا اله الا هو رب العالمين * ومن فروع علم الازياج وهي صناعة حسابية على قوانين عددية فيما يخص كل كوكب من طريق حركته وما ادى اليه برهان الهيئة في وضعه من سرعة وبطء واستقامه ورجوع وغير ذلك يعرف به مواضع الكواكب في افلاكها لاي وقت فرض من قبل حسابان حركاتها على تلك القوانين المستخرجة من كتب الهيئة ولهذه الصناعة قوانين كالمقدمات والاصول لها في معرفة الشهور والايام والتواريخ الماضية واصول متقرة من معرفة الاوج والحضيض والميول واصناف الحركات واستخراج بعضها من بعض يضعونها في جداول مرتبة تسهلا على المتعلمين وتسمى الازياج ويسمى استخراج مواضع الكواكب للوقت المقروض لهذه الصناعة تعديلا وتقويما وللناس فيه تآليف كثيرة للمتقدمين والمتأخرين مثل البناني وابن الكماد وقد عول المتأخرون لهذا العهد بالغرب على زيج منسوب لابن اسحق من منجمي تونس في اول المائة السابعة ويزعمون ان ابن اسحق عول فيه على الرصد وان يهوديا كان بصقلية ماهرة في الهيئة والتعاليم وكان قد عني بالرصد وكان يبعث اليه بما يقع في ذلك من احوال الكواكب وحركاتها فكان اهل المغرب لذلك عنوا به اوثاقة مبناه على ما يزعمون وخلصه ابن البناء في آخر سماه «المنهاج» فباع به الناس لما سهل من الاعمال فيه وانما يحتاج الى مواضع الكواكب من الفلك لتبني عليها الاحكام الجوية وهو معرفة الآثار التي تحدث عنها باوضاعها في عالم الانسان من الملك

والدول والمواليد البشرية كما بينه ابن خلدون ووضح فيه ادلتهم
والله الموفق لما يحب ويرضاه ولا معبود سواه

﴿ ذكر صورة الارض وموضع الاقاليم منها ﴾

لما تقدم في الافلاك من القول ما يتبين به لمن الهمة الله تعالى كيف
تكون الحركة التي بها الليل والنهار وتركب الشهور والاعوام منها
جاز حينئذ الكلام على الارض فاقول الجهات من حيث هي ست
« الشرق » وهو حيث تطلع الشمس والقمر وسائر الكواكب في كل
قطر من الارض و « الغرب » وهو حيث تغرب و « الشمال » وهو حيث
مدار الجدي والفرقدين و « الجنوب » وهو حيث مدار سهيل
و « الفوق » وهو مما يلي السماء و « التحت » وهو مما يلي مركز
الارض * والارض جسم مستدير كالكرة وقيل ليست بكرية الشكل
وهي واقفة في الهواء بجميع جبالها وبحارها وعامرها وغامرها والهواء
محيط بها من جميع جهاتها كالح في جوف البيضة وبعدها من السماء
متساو ومن جميع الجهات واسفل الارض ما تحقيقه هو عمق باطنها
مما يلي مركزها من اى جانب كان * ذهب الجمهور الى ان الارض
كالكرة الموضوعة في جوف الفلك كالح في البيضة وانها في الوسط
وبعدها في الفلك من جميع الجهات على التساوى * وزعم هشام بن
الحكم ان تحت الارض جسما من شأنه الارتفاع وهو المانع للارض
من الانحدار وهو ليس محتاجا الى ما بعده لانه ليس يطلب الانحدار
بل الارتفاع وقال ان الله تعالى وقفها بلا عمد * وقال ديمقراطس
انها تقوم على الماء وقد حصر الماء تحتها حتى لا يجرد مخرجا فيضطر الى
الانتقال * وقال آخر هي واقفة على الوسط مقدار واحد من كل
جانب والفلك يجذبها من كل وجه فلذلك لا تميل الى ناحية من

الفلك دون ناحية لان قوة الاجزاء متكافئة وذلك كحجر المغناطيس في جذب الحديد فان الفلك بالطبع مغناطيس الارض فهو يجذبها فهي واقفة في الوسط وسبب وقوفها بالوسط سرعة تدوير الفلك ودفعه اياها من كل جهة الى الوسط كما اذا وضعت ترابا في قارورة وادرتها بقوة فان التراب يقوم في الوسط * وقال محمد بن احمد الخوارزمي في وسط السماء والوسط هو السفلى بالحقيقة وهي مدورة مخرسة من جهة الجبال البارزة والوهاد الغائرة وذلك لا يخرجها عن الكرية اذا اعتبرت جلتها لان مقادير الجبال وان شمتت يسيرة بالقياس الى كرة الارض فان الكرة التي قطرها ذراع او ذراعان مثلا اذا نأى منها شئ او غار فيها لا يخرجها عن الكرية ولا هذه التضاريس لاحاطة الماء بها من جميع جوانبها وغمرها بحيث لا يظهر منها شئ فحينئذ تبطل الحكمة المؤدية المودعة في المعادن والنبات والحيوان فسبحان من لا يعلم اسرار حكمه الا هو * واما سطحها الظاهر المماس للهواء من جميع الجهات فانه فوق والهواء فوق الارض يحيط بها ويجذبها من سائر الجهات وفوق الهواء الافلاك المذكورة فيما تقدم واحدا فوق آخر الى الفلك التاسع الذي هو اعلى الافلاك ونهاية المخلوقات باسرها وقد اختلف فيما وراء ذلك فقليل خلاء وقيل ملاء وقيل لا خلاء ولا ملاء وكل موضع يقف فيه الانسان من سطح الارض فان رأسه ابدا يكون مما يلي السماء الى فوق ورجلاه ابدا تكون اسفل مما يلي مركز الارض وهو دائما يرى من السماء نصفها ويستر عنه النصف الآخر حذبة الارض وكلما انتقل من موضع الى آخر ظهر له من السماء بقدر ما خفي عنه * والارض غامرة بالماء كعنبه طافية فوق الماء فانحسر الماء عن بعض جوانبها لما اراد الله من تكوين الحيوانات وعمرانها بالنوع البشري الذي له الخلافة على سائرها وقد يتوهم من ذلك

ان الماء تحت الارض وليس بصحيح وانما تحت الطبيعى قلب الارض
 ووسط كرتها الذى هو مركزها والكل يطلبه بما فيه من الثقل
 وما عدا ذلك من جوانبها واما الماء المحيط بها فوق الارض وان
 قيل فى شئ منها انه تحت الارض فبالاضافة الى جهة اخرى منه
 واما التى قد انحسر الماء عنها نحو النصف من سطح كرتها فى شكل
 دائرة احاط العنصر المائى من جميع جهاتها بحرا يسمى البحر المحيط
 ويسمى ايضا لبلابة بتفخيم اللام الثانية ويسمى اوقيانوس اسماء عجمية
 ويقال له البحر الاخضر ثم ان هذا المنكشف من الارض للعمران
 فيه القفار والحلاء اكثر من عمرانها والحالى من جهة الجنوب
 منه اكثر من جهة الشمال وانما المعمور منه قطعة اميل الى الجانب
 الشمالى على شكل مسطح كرى ينتهى من جهة الجنوب الى خط
 الاستواء ومن جهة الشمال الى خط كرى ووراء الجبال الفاصلة
 بينه وبين الماء العنصرى الذى بينهما سد يأجوج ومأجوج وهذه
 الجبال مائلة الى جهة المشرق وينتهى من المشرق والمغرب الى عنصر
 الماء ايضا بقطعتين من الدائرة المحيطة وهذا المنكشف من الارض
 قالوا هو مقدار النصف من الكرة اواقل والمعمور منه مقدار ربعه
 وهو المنقسم بالاقاليم السبعة وانفعر النصف الآخر فى الارض وصار
 المنكشف من الارض نصفين ك كما قسم بخط مسامت لخط معدل
 النهار يمر تحت دائرته وجميع البلاد التى على هذا الخط لا عرض
 لها البتة والقطبان غير مرئيين فيها ويكونان هناك على دائرة الافق
 من الجانبين وكلما بعد موضع بلد عن هذا الخط الى ناحية الشمال
 قدر درجة ارتفاع القطب الشمالى الذى هو الجدى على اهل ذلك
 البلد درجة وانخفض القطب الجنوبى الذى هو سهيل درجة وهكذا
 ما زاد ويكون الامر فيما بعد من البلاد الواقعة فى ناحية الجنوب
 كذلك من ارتفاع القطب الجنوبى وانحطاط القطب الشمالى وبهذا

عرف عرض البلدان وصار عرض البلد عبارة عن ميل دائرة معدل
النهار عن سمت رؤوس اهلها وارتفاع القطب عليهم وهو ايضا
بعد ما بين سمت رؤوس اهل ذلك البلد وسمت رؤوس اهل بلد
لا عرض له فاما ما انكشف من الارض مما يلي الجنوب من خط
الاستواء فانه خراب والنصف الآخر الذي يلي الشمال من خط
الاستواء فهو الربع العامر وهو المسكون من الارض وخط الاستواء
لا وجود له في الخارج وانما هو فرض يوهمنا انه خط ابتداء من
المشرق الى المغرب تحت مدار رأس الحمل وسمى بذلك من اجل
ان النهار والليل هناك ابدا سواء لا يزيد ولا ينقص احدهما عن
الآخر شيئا البتة في سائر اوقات السنة كلها ونقطتا هذا الخط
ملازمتان للافق احدهما على مدار سهيل في ناحية الجنوب والاخرى
مما يلي الجدى في ناحية الشمال وخط الاستواء يقسم الارض نصفين
من المغرب الى المشرق وهو طول الارض واكبر خط في كرتها
كما ان منطقة فلك البروج ودائرة معدل النهار اكبر خط في
الفلك ومنطقة البروج منقسمة لثلاثة وستين درجة والدرجة من
مسافة الارض خمسة وعشرون فرسخا والفرسخ اثنا عشر الف
ذراع في ثلاثة اميال لان الميل اربعة آلاف ذراع والذراع اربعة
وعشرون اصبعاً والاصبع ست حبات شعير مصفوفة ملصق ببعضها
الى بعض ظهرا لبطن وبين دائرة معدل النهار التي تقسم الفلك نصفين
وتسامت خط الاستواء من الارض وبين كل واحد من القطبين تسعون
درجة لكن العمارة في الجهة الشمالية من خط الاستواء اربع وستون
درجة والباقي منها خلاء لا عمارة فيه لشدّة البرد والجود كما كانت
الجهة الجنوبية خلاء كلها لشدّة الحر * والعمارة من المشرق
الى المغرب مائة وثمانون درجة من الجنوب الى الشمال من خط
اريس الى بنات فحش ثمان واربعون درجة وهو مقدار ميل

الشمس مرتين وخلف خط اريس وهو مقدار ست عشرة درجة
وجلة معمور الارض نحو من سبعين درجة لاعتدال مسير الشمس في
هذا الوسط ومرورها على ما وراء الحمل والميزان مرتين في السنة واما
الشمال والجنوب فالشمس لاتحاذيهما الا مرة واحدة ولان اوج الشمس
مرتين في جهة الشمال كانت العمارة فيه لارتفاعها وانتفاء ضرر قوتها غير
ساكنة ولان حضيضها في الجنوب عدت العمارة هنالك * وقد اختلف
الناس في مسافة الارض فقبل مسافتها خمسمائة عام ثلث عمران وثلث
خراب وثلث بحار وقيل المعمور من الارض مائة وعشرون جزءا تسعون
لأجوج ومأجوج واثناعشر للسودان وثمانية للروم وثلاثة للعرب
وسبعة لساير الامم وقيل الدنيا سبعة اجزاء ستة لأجوج ومأجوج
وواحد لساير الناس وقيل الارض خمسمائة عام البحار ثلثمائة
ومائة خراب ومائة عمران وقيل الارض اربعة وعشرون الف فرسخ
للسودان اثنا عشر الفا وللروم ثمانية آلاف وللفارس ثلاثة آلاف وللعرب
الف وعن يوهب بن منبه ما العمارة من الدنيا في الخراب الا كفسطاط
في الصحراء وقال ازدشير بن بابك الارض اربعة اجزاء جزء منها للترك
و جزء للعرب و جزء للفرس و جزء للسودان وقيل الاقاليم سبعة
والاطراف اربعة والنواحي خمس واربعون والمدائن عشرة آلاف
والرسانيق مائتا الف وستة وخمسون الفا وقيل المدن والحصون
احد وعشرون الفا وستمائة مدينة وحصن « في الاقليم الاول »
ثلاثة آلاف ومائة مدينة **ك**بيرة « وفي الثاني » الفان
وسبعمائة وثلث عشرة مدينة وقرية **ك**بيرة « وفي الثالث »
ثلاثة آلاف وتسع وسبعون مدينة وقرية « وفي الرابع » وهو
بابل الفان وتسعمائة واربع وسبعون مدينة « وفي الخامس »
ثلاثة آلاف مدينة وست مدائن « وفي السادس » ثلاثة آلاف واربع
مائة وثمانون مدينة « وفي السابع » ثلاثة آلاف وثلثمائة مدينة في

الجزائر وقال الخوارزمي قطر الارض سبعة آلاف فرسخ وهو نصف سدس الارض والجبال والمفاوز والبحار والباقي خراب يباب لا نبات فيه ولا حيوان وقيل المعمور من الارض مثل طائر رأسه الصين والجناسح الايمن الهند والسند والجناسح الايسر الخزر وصدره مكة والعراق والشام ومصر وذنبه الغرب وقيل قطر الارض سبعة آلاف واربعمائة واربعة عشر ميلا ودورها عشرون الف ميل واربعمائة ميل وذلك جميع ما احاطت به من بر وبحر وقال ابو زيد احمد بن سهل البلخي طول الارض من اقصى المشرق الى اقصى المغرب نحو اربعمائة مرحلة وعرضها من حيث العمران الذي من جهة الشمال وهو مساكن يأجوج ومأجوج الى حيث العمران الذي من جهة الجنوب وهو مساكن السودان مائتان وعشرون مرحلة وما بين براري يأجوج ومأجوج الى البحر المحيط في الشمال وما بين براري السودان والبحر المحيط في الجنوب خراب ليس فيه عمارة ويقال ان مسافة ذلك خمسة آلاف فرسخ وهذه اقوان لا دليل على صدقها والطريق في معرفة مساحة الارض انالو سرنا على خط نصف النهار من الجنوب الى الشمال بقدر ميل دائرة معدل النهار عن سمت رؤوسنا الى الجنوب درجة من درج الفلك التي هي جزء من ثلثمائة وستين جزءا وارتفع القطب علينا درجة نظير تلك الدرجة فانا نعلم اننا قد قطعنا من محيط جرم الارض جزءا من ثلثمائة وستين جزءا وهو نظير ذلك الجزء من الفلك فلو قسمنا من ابتداء مسيرنا الى انتهاء مكاننا الذي وصلنا اليه حيث ارتفع القطب علينا درجة فانا نجد حقيقة الدرجة الواحدة من الفلك قد قطعت من الارض ستة وخمسين ميلا وثلاثي ميل منها خمسة وعشرون فرسخا فاذا ضربنا حصة الدرجة الواحدة وهو ما ذكر من الاميال في ثلثمائة وستين خرج من الضرب عشرون الفا واربعمائة ميل وذلك مساحة دور الارض فاذا قسمنا هذه الاميال

التي هي مساحة دور الارض على ثلاثة وسبع خرج من القسمة ستة آلاف واربعمائة واربعون ميلا وهي مساحة قطر الارض فلو ضربنا هذا القطر في مبلغ دور الارض لبلغت مساحة بسط الارض بالتكسير مائة الف الف واثنين وثلاثين الف الف وستمئة الف ميل بالتقريب فعلى هذا مساحة ربع الارض المسكون بالتكسير ثلاثة وثلاثون الف الف ميل ومائة وخمسون الف ميل وعرض المسكون من هذا الربع بقدر بعد مدار السرطان عن القطب وهو خمسة وخمسون جزءا وسدس جزء وهذا هو سدس الارض وانتهاه الى جزيرة تولى في برطانية وهي آخر المعمور من الشمال وهو من الاميال ثلاثة آلاف وسبعمائة واربعة وستون ميلا فاذا ضربنا هذا السدس الذي هو مساحة عرض الارض في النصف وهو مقدار الطول كان المعمور من الشمال قدر نصف ثلث الارض واما الطول فانه يقل لتضابق اقسام ككرة الارض ومقداره مثل خمس الدور وهو بالتقريب اربعة آلاف وثمانون ميلا وفي الربع المسكون من الارض سبعة ابخر كبار وفي كل بحر منها عدة جزائر وفيه خمس عشرة بحيرة منها ملح وعذب وفيه مائتا جبل طوال ومائتا نهر واربعون نهرا طوالا ويشتمل على سبعة اقاليم تحتوي على سبعة عشرة الف مدينة كبرى وقال في كتاب هروشيوس لما استقامت طاعة بوليس الملقب قبصر الملك في عامة الدنيا تخبر اربعين من الفلاسفة سماهم فامرهم ان يأخذوا له وصف حدود الدنيا وعدة بحارها وكورها ارباعا فولى احدهم اخذ وصف جزء المشرق وولى آخر اخذ وصف جزء المغرب وولى الثالث اخذ وصف جزء الشمال وولى الرابع اخذ وصف جزء الجنوب فتمت كتابة الجميع على ايديهم في نحو من ثلاثين سنة فكانت بحلة البحار المسماة في الدنيا تسعة وعشرين بحرا قد سموها منها بجزء المشرق ثمانية وبجزء الغرب ثمانية وبجزء

الشمال احدى عشر وبجزء الجنوب اثنان وعدة الجزائر المعروفة
الامهات احدى وسبعون جزيرة منها في الشرق ثمان وفي الغرب
ست عشرة وفي جهة الشمال احدى وثلثون وفي جهة الجنوب
ست عشرة وعدة الجبال الكبار المعروفة في جميع الدنيا ستة وثلثون
وهي امهات الجبال وقد سموها فيما فسروه منها في جهة الشرق
سبعة وفي جهة الغرب خمسة عشر وفي الشمال اثنا عشر وفي الجنوب
اثنان والبلدان الكبار ثلاثة وستون منها في المشرق سبعة وفي
المغرب خمسة وعشرون وفي الشمال تسعة عشر وفي الجنوب اثنا
عشر وقد سموها والكور الكبار المعروفة تسع ومانتان منها
في المشرق خمس وسبعون وفي المغرب ست وستون وفي الشمال ست
وفي الجنوب اثنان وستون والانهار الكبار المعروفة في جميع الدنيا
سته وخمسون منها لجزء الشرق سبعة عشر وجزء الغرب ثلثة عشر
ولجزء الشمال تسعة عشر وجزء الجنوب سبعة ثم ان المخبرين عن هذا
المعمور وحدوده وما فيه من الامصار والمدن والجبال والبحار
والانهار والقفار والرمال مثل بطليموس في كتاب الجغرافيا وصاحب
كتاب زجار من بعده قسموا هذا المعمور بسبعة اقسام بسمونها
الاقاليم السبعة بحدود وهمية بين المشرق والمغرب متساوية في العرض
مختلفة في الطول وقالوا والاقاليم السبعة كل اقليم منها كانه بساط
مفروش قد مد طوله من المشرق الى الغرب وعرضه من الشمال الى
الجنوب وهذه الاقاليم مختلفة الطول والعرض « فالاقليم الاول »
اطول مما بعده وكذا الثاني الى آخرها فيكون السابع اقصر لما اقتضاه
وضع الدائرة الناشئة من انحسار الماء عن كرة الارض وكل واحد من
هذه الاقاليم عندهم منقسم بعشرة اجزاء من المغرب الى المشرق
على التوالي وفي كل جزء الخبر عن احواله واحوال عمرانه فالاقليم
الاول منها يمر وسطه بالمواضع التي طول نهارها الاطول ثلث عشرة

ساعه" والسابع منها يمر وسطه بالمواضع التي طول نهارها الاطول ست عشرة ساعة لان ما حاذى حد الاقليم الاول الى نحو الجنوب يشتمل عليه البحر ولا عمارة فيه وما حاذى الاقليم السابع الى الشمال لا يعلم فيه عمارة فجعل طول الاقاليم السبعة من الشرق الى الغرب مسافة اثنتي عشرة ساعة من دور الفلك وصارت عروضها تتفاضل نصف ساعه من ساعات النهار الاطول فاطولها واعرضها الاقليم الاول وطوله من المشرق الى المغرب نحو ثلثه آلاف فرسخ وعرضه من الشمال الى الجنوب مائه وخمسون فرسخا واقصرها طولا وعرضا الاقليم السابع وطوله من الشرق الى الغرب الف وخمسمائة فرسخ وعرضه من الشمال الى الجنوب نحو من سبعين فرسخا وبقية الاقاليم الخمسة فيما بين ذلك وهذه الاقاليم خطوط متوهمة لا وجود لها في الخارج وضعتها القدماء الذين جالوا في الارض ليقفوا على حقيقة حدودها ويتبينوا مواضع البلدان منها ويعرفوا طرق مسالكها هذا حال الربع المسكون واما الثلثة الارباع فانها خراب فجبهة الشمال واقعة تحت مدار الجدى قد افترط هناك البرد وصارت ستة اشهر ليلا مستمرا وهي مدة الشتاء عندهم لا يعرف فيها نهار ويظلم الهواء ظلمة شديدة وتجمد المياه لقوة البرد فلا يكون هناك نبات ولا حيوان ويقابل هذه الجهة الشمالية ناحية الجنوب حيث مدار سهيل فيكون النهار ستة اشهر بغير ليل وهي مدة الصيف عندهم فيحمر الهواء ويصير سموما محرقا يهلك بشد حره الحيوان والنبات فلا يمكن سلوكه ولا السكنى فيه واما ناحية الغرب فيمنع البحر المحيط من السلوك فيه لتلاطم امواجه وشدة ظلماته وناحية الشرق تمنع من سلوكه الجبال الشاخنة وصغار الناس اجمعهم قد انحصروا في الربع المسكون من الارض ولا علم لاحد منهم بالارض اى بالثلثة الارباع الباقية والارض كلها بجميع ما عليها من الجبال والبحار نسبتها الى

الفلك كنقطة في دائرة وقد اعتبرت حدود الاقاليم السبعة بساعات النهار وذلك ان الشمس اذا حلت برأس الحمل تساوى طول النهار والليل في سائر الاقاليم كلها فاذا انتقلت في درجات برج الحمل والثور والجوزاء اختلفت ساعات نهار كل اقليم فاذا بلغت آخر الجوزاء واول برج السرطان بلغ طول النهار في وسط الاقليم الاول ثلث عشرة ساعة سواء وصارت في وسط الاقليم الثاني ثلث عشرة ساعة ونصف ساعة وفي وسط الاقليم الثالث اربع عشرة ساعة وفي وسط الاقليم الرابع اربع عشرة ساعة ونصف ساعة وفي وسط الاقليم الخامس خمس عشرة ساعة وفي وسط الاقليم السادس خمس عشرة ساعة ونصف ساعة وفي وسط الاقليم السابع ست عشرة ساعة سواء وما زاد على ذلك الى عرض تسعين درجة يصير نهارا كله ومعنى طول البلد هو بعدها من اقصى العمارة في الغرب وعرضها هو بعدها عن خط الاستواء وخط الاستواء كما تقدم هو الموضع الذى يكون فيه الليل والنهار طول الزمان سواء فكل بلد على هذا الخط لا عرض له وكل بلد في اقصى الغرب لا طول له ومن اقصى الغرب الى اقصى الشرق مائة وثمانون درجة وكل بلد يكون طوله تسعين درجة فانه في وسط ما بين الشرق والغرب وكل بلد كان طوله اقل من تسعين درجة فانه اقرب الى الغرب وابتعد من الشرق وما كان طوله من البلاد اكثر من تسعين درجة فانه ابعد من الغرب واقترب الى الشرق فقد ذكر القدماء ان العالم السفلى مقسوم سبعة اقسام كل قسم يقال له اقليم فاقليم الهند لرحل واقليم بابل للمشترى واقليم الترك للمريخ واقليم الروم للشمس واقليم مصر لعطارد واقليم الصين للقمر وقال قوم الحمل والمشترى لبابل والجدي وعطارد للهند والاسد والمريخ للترك والميزان والشمس للروم ثم صارت السنة على اثني عشر برجاً فالحمل ومثلاه للمشرق والثور ومثلاه

للجنوب والجوزاء ومثلاها للغرب والسرطان ومثلاه للشمال قالوا
وفي كل اقليم مدينتان عظيمتان يحسب بين كل كوكب الاقليم
الشمس واقليم القمر فانه ليس في كل اقليم منهما سوى مدينة واحدة
عظيمة وجميع مدائن الاقاليم السبعة وحصونها احد وعشرون
الف مدينة وست مائة مدينة وحصن بقدر دقائق درج الفلك وقال
هرمس اذا جعلت هذه الدقائق رابع كانت اناس هذه الاقاليم
واذا مات احد ولد نظيره ويقال ان عدد مدن الاقليم الاول
من مطلع الشمس وقراها ثلثة آلاف ومائة مدينة وقرية كبيرة
وان في الثاني الفين وسبعمائة وثلث عشرة مدينة وقرية كبيرة
وفي الثالث ثلثة آلاف وتسع وسبعون وفي الرابع وهو بابل الفان
وتسعمائة واربع وسبعون وفي الخامس ثلثة آلاف وست مدن
وفي السادس ثلثة آلاف واربعمائة وثمان مدن وفي السابع ثلثة
آلاف وثلثمائة مدينة وقرية كبيرة في الجزائر ثم ان الاول
والثاني من الاقاليم المعمورة اقل عمران مما بعدهما وما وجد
من عمرانها فيتحلله الخلاء والقفار والرمال والبحر الهندي الذي
في الشرق منهما وامم هذين الاقليمين واناسيهما ليست لهم الكثرة
البالغة وامصاره ومدنه كذلك والثالث والرابع وما بعدهما بخلاف
ذلك فانقفار فيها قليلة والرمال كذلك او معدومة واممها واناسيها
تجاوز الحد من الكثرة وامصارها ومدنها تجاوز الحد عددا
والعمران فيها مندرج ما بين الثالث والسادس والجنوب خلاء كله
وقد ذكر كثير من الحكماء ان ذلك لافراط الحر وقلة ميل الشمس
فيها عن سمت الرؤوس وقد اوضح ذلك ابن خلدون ببرهانه ويتبين
منه سبب كثرة العمارة فيما بين الثالث والرابع من جانب الشمال الى
الخامس والسابع فالاقليم الاول يمر وسطه بالمواضع التي طول
نهرها الاطول ثلث عشرة ساعة ويرتفع القطب الشمالي فيها عن

الافق ست عشرة درجة وثلاثا درجة وهو العرض وانتهاء عرض
 هذا الاقليم من حيث يكون طول النهار الاطول فيه ثلث عشرة
 ساعة وربع ساعة وارتفاع القطب الشمالى وهو العرض عشرون
 درجة ونصف درجة وهو مسافته اربعمائة واربعين ميلا وابتداء
 من اقصى بلاد الصين فيمر فيها الى مايلي الجنوب ويمر بسواحل
 الهند ثم ببلاد السند ويمر في البحر على جزيرة العرب وارض اليمن
 ويقطع بحر القلزم فيمر ببلاد الحبشة ويقطع نيل مصر الى بلاد الحبشة
 ومدينة دنقلة من ارض النوبة ويمر في ارض المغرب على جنوب بلاد
 البربر الى نحو البحر المحيط وفي هذا الاقليم عشرون جبلا فيها ما طوله من
 عشرين فرسخا الى الف فرسخ وفيه ثلثون نهرا طويلا منها ما طوله
 الف فرسخ الى عشرين فرسخا وفيه خمسون مدينة كبيرة وعامة اهل
 هذا الاقليم سود الالوان ولهذا الاقليم من البروج الحمل والقوس
 وله من الكواكب السيارة المشتري وهو مع فرط حرارته كثير المياه
 كثير المروج وزرع اهله الذرة والارز الا ان الاعتدال عندهم معدوم
 فلا يثمر عندهم كرم ولا حنطة والبقر عندهم كثير لكثرة المروج
 وفي مشرقه البحر الخارج وراء خط الاستواء بثلاث عشرة درجة وفي
 مغربه النيل وبحر الغرب ومن هذا الاقليم يأتي نيل مصر وشرقهم
 معمر بالبحر الشرقى الذى هو بحر الهند واليمن وهذا الاقليم مار
 من المغرب الى المشرق مع خط الاستواء بحده من جهة الجنوب وليس
 وراء هنالك الا القفار والرمال وبعض عمارة ان صحت فهي كلا
 عمارة ويليه من جهة شماله الاقليم الثانى ثم الثالث كذلك ثم الرابع
 والخامس والسادس والسابع وهو آخر العمران من جهة الشمال
 وليس وراء السابع الا الخلاء والقفار الى ان ينتهى الى البحر المحيط
 كالحال في ما وراء الاقليم الاول في جهة الجنوب الا ان الخلاء في جهة
 الشمال اقل بكثير من الخلاء الذى في جهة الجنوب ثم ان ازمنة الليل

والنهار تتفاوت في هذه الاقاليم بسبب ميل الشمس عن دائرة معدل
النهار وارتفاع القطب الشمالى عن آفاقها فيتفاوت قوس النهار
والليل لذلك كما ذكرنا وفيه من جهة غربه الجزائر الخالدات
التي منها بدأ بطليموس باخذ اطوال البلاد وليست في بسيط الاقليم
وانما هي في البحر المحيط جزر متكررة اكبرها واشهرها ثلاثة ويقال
انها معمورة ~~في~~ والاقليم الثانى ~~في~~ حيث يكون طول النهار الاطول
ثلث عشرة ساعة ونصف ويرتفع القطب الشمالى فيه قدر اربعة
وعشرين جزءا وعشر جزء وعرضه من حد الاقليم الاول الى حيث
يكون النهار الاطول ثلث عشرة ساعة ونصف وربع وارتفاع القطب
الشمالى وهو العرض سبعة وعشرون درجة ونصف درجة
ومساحة هذا الاقليم اربعمائة ميل وينتدى من بلاد المشرق مارا
ببلاد الصين الى بلاد الهند والسند ثم يلتقى البحر الاخضر وبحر
البصرة ويقطع جزيرة العرب في ارض نجد وتهامة فيدخل في هذا
الاقليم اليمامة والبحران وهجر ومكة والمدينة والطائف وارض
الحجاز ويقطع بحر القلزم فيمر بصعيد مصر الاعلى ويقطع النيل
فبصير فيه مدينة قوص وانخيم واسنى وانصنا واسوان
ويعبر في ارض المغرب على وسط بلاد افريقية فيمر على بلاد البربر الى
البحر في المغرب وفي هذا الاقليم سبعة عشر جبلا وسبعة عشر
نهرًا طوالا واربعمائه وخمسون مدينة كبيرة والوان اهل هذا
الاقليم ما بين السمرة والسواد وله من البروج الجدى ومن السيارة
زحل ويسكن هذا الاقليم الرحالة في المغرب حدالة وصنهاجة
ولتونه ومسوفة ويتصل بهم رحالة مصر من الواح وفي هذا
الاقليم يكون نخل وفيه مكة والمدينة ومن السماوة من اهل العراق
الى رحالة الترك وهو متصل بالاول من جهة الشمال وقبالة المغرب
منه في البحر المحيط جزيرتان من الجزائر الخالدات ~~في~~ والاقليم الثالث *

وسطه حيث يكون النهار الاطول اربع عشرة ساعة وارتفاع القطب وهو العرض ثلثون درجة ونصف وخمس درجة وعرض هذا الاقليم من حد الاقليم الثاني الى حيث يكون النهار الاطول اربع عشرة ساعة وربع ساعة وارتفاع القطب وهو العرض ثلث وثلثون درجة ومسافته ثلثمائة وخمسون ميلا ويتبدى من الشرق فيمير بشمال الصين وبلاد الهند وفيه مدينة الهندهار ثم بشمال السند وبلاد كابل وكرمان وسجستان الى سواحل بحر البصرة وفيه اصطخر وسابور وشيراز وسيراف ويمر بالاهاواز والعراق والبصرة واسط وبغداد والكوفة والانببار وهيت ويمر ببلاد الشام الى سلمية وصور وعكا ودمشق وطبرية وقيساريه وبيت المقدس وعسقلان وغزة ومدين والقزم ويقطع اسفل ارض مصر من شمال انصنا الى فسطاط مصر وسواحل البحر وفيه القوم والاسكندرية والفرما وتنيس ودمياط ويمر ببلاد برقة الى افريقية فيدخل فيه القيروان وينتهي في البحر الى الغرب وبهذا الاقليم ثلث وثلثون جبلا كبارا واثنان وعشرون نهرا طوالا ومائة وثمانية وعشرون مدينة واهله سمر الالوان وله من البروج العقرب ومن السيارة الزهرة وفي هذا الاقليم العمار المتواصلة من اوله الى آخره وهو متصل بالثاني من جهة الشمال والاقليم الرابع وسطه حيث يكون النهار الاطول اربع عشرة ساعة ونصف ساعة وارتفاع القطب الشمالي وهو العرض ست وثلثون درجة وخمس درجة وحد هذا الاقليم من حد الاقليم الثالث الى حيث يكون النهار الاطول اربع عشرة ساعة ونصف وربع ساعة والعرض تسعا وعشرين درجة وثلث درجة ومسافته هذا الاقليم ثلثمائة ميل ويتبدى من الشرق فيمير ببلاد التبت وخراسان وخجنده وفرغانه وسمرقند وبخارى وهراة ومرو والرود وسرخس وطوس ونيسابور

وجرجان وقومس وطبرستان وقزوين والديلم والري واصفهان
وهمدان ونهاوند ودينور والموصل ونصيبين وآمد ورأس العين
وشميساط والرقه ويمر ببلاد الشام فيدخل فيه بالس ومسح
ولطيه وحلب وافطساكية وطرابلس والصيصه وحاجه وصيدا
وطرسوس وعمورية والاذقيه ويقطع بحر الشام على جزيرة قبرس
ورودس ويمر ببلاد طنججه فينتهي الى بحر المغرب وفي هذا الاقليم
خمس وعشرون جبلا كبيرا وخمس وعشرون نهرا طوالا ومائتا
مدينة واثنى عشرة مدينة والوان اهله ما بين السمرة والبياض
وله من البروج الخوزاء ومن السياره عطارده وفيه البحر الرومي من
مغربه الى القسطنطينيه ومن هذا الاقليم ظهرت الانبياء والرسول
صلوات الله عليهم اجمعين ومنه انتشر الحكماء والعلماء فانه وسط
الاقليم ثلثه جنوبيه وثلثه شماليه وهو في قسم الشمس وبعده
في الفضيله الاقليم الثالث والخامس فانهما على جنبيه وبقية الاقليم
منحطه اهلها ناقصون ومنحطون عن الفضيله لسماجه صورهم
وتوحش اخلاقهم كالزنج والحشه واكثر اثم الاقليم الاول والثاني
والسادس والسابع بأجوج ومأجوج والتغرغر والصقالبه ونحوهم
وهو متصل بالثالث من جهه الشمال والاقليم الخامس وسطه
حيث يكون النهار الاطول خمس عشرة ساعه وارتفاع القطب
الشمالي وهو العرض احدى واربعون درجه وثلث درجه وابتدأه
من نهايه عرض الاقليم الرابع الى حيث يكون النهار الاطول خمس
عشرة ساعه ونصف ساعه والعرض ثلثا واربعين درجه ومسافته
خمسون ومائتا ميل وينتدئ من المشرق الى بلاد مأجوج ومأجوج
ويمر بشمال خراسان وفيه خوارزم واسبجج واذريجان وبردعه
ومجستان واردن وخلاط ويمر على بلاد الروم الى روميه الكبرى
والاندلس حتى ينتهي الى البحر الذي في المغرب وفي هذا الاقليم

من الجبال الطوال ثلثون جبلا ومن الانهار الكبار خمسة عشر نهرا ومن المدائن الكبار مائتا مدينة واكثر اهلها بيض الالوان وله من البروج الدلو ومن السيارة القمر والاقليم السادس وسطه حيث يكون النهار الاطول خمس عشرة ساعة ونصف ساعة وارتفاع القطب الشمالى وهو العرض خمسا واربعين درجة وخمسي درجة وابتداؤه من حد نهايه عرض الاقليم الخامس الى حيث يكون النهار الاطول خمس عشرة ساعة ونصف وربع ساعة والعرض سبعا واربعين درجة وربع درجة ومسافته هذا الاقليم مائتا ميل وعشرة اميال ويتسدى من المشرق فيمر بمساكن الترك من الجرخير والتغرغر الى بلاد الخزر من شمال تخومهم على اللان والشرير وارض برجان والقسطنطينيه وشمال الاندلس الى البحر المحيط الغربى وفي هذا الاقليم من الجبال الطوال اثنان وعشرون جبلا ومن الانهار الطوال اثنان وثلثون نهرا ومن المدن الكبار تسعون مدينة واكثر اهل هذا الاقليم الوانهم ما بين الشقرة والبياض وله من البروج السرطان ومن السيارة المريخ والاقليم السابع وسطه حيث يكون النهار الاطول ست عشرة ساعة وسواء وارتفاع القطب الشمالى وهو العرض ثمانيا واربعين درجة وثلثي درجة وابتداء هذا الاقليم من حد نهايه الاقليم السادس الى حيث يكون النهار الاطول ست عشرة ساعة وربع ساعة والعرض خمسين درجة ونصف درجة ومسافته مائة وخمسة وثمانون ميلا فتبين ان ما بين اول حد الاقليم الاول وآخر حد الاقليم السابع ثلث ساعات ونصف وان ارتفاع القطب الشمالى ثمانيه وثلثون درجة تكون من الاميال الفين ومائة واربعين ميلا ويتسدى الاقليم السابع من المشرق على بلاد ياجوج وماجوج ويمر ببلاد الترك على سواحل بحر جرجان مما يلى الشمال ويقطع بحر الروم على بلاد

جرجان والصقالبة الى ان ينتهي الى البحر المحيط في المغرب وبهذا الاقليم عشرة جبال طوال واربعون نهرا طوالا واثنان وعشرون مدينة كبيرة واهله شقر الالوان وله من البروج الميزان ومن السيارة الشمس وفي كل اقليم من هذه الاقاليم السبعة ام مختلفة اللسان والالوان وغير ذلك من الطبائع والاخلاق والآراء والديانات والمذاهب والعقائد والاعمال والصنائع والعادات والعبادات لا يشبه بعضهم بعضا وكذلك الحيوانات والمعادن والنبات مختلفة في الشكل والطعم واللون والريح بحسب اختلاف اهوية البلدان وتربة البقاع وعذوبة المياه وملوحتها على ما اقتضته طوابع كل بلد من البروج على افقه وتمر الكواكب على مسامحة البقاع من الارض ومطارج شعاعاتها على المواضع كما هو مقرر في مواضعه من كتب الحكمة ليتدبر اولو النهى ويعتبر ذوو الحجب بتدبير الله في خلقه وتقديره لما يشاء وفعله لما يريد لا اله الا هو ومع ذلك فان الربع المسكون من الارض على تفاوت اقطاره مقسوم بين سبع ام **ك**بار وهم الصين والهند والسودان والبربر والروم والترك والفرس فجنوب مشرق الارض في يد الصين وشماله في يد الترك ووسط جنوب الارض في يد الهند وفي وسط شمال الارض ازوم وفي جنوب مغرب الارض السودان وفي شمال مغرب الارض البربر وكانت الفرس في وسط هذه الممالك قد احاطت بهم الامم الست

﴿ ذكر المعتدل من الاقاليم والمنحرف ﴾

قد بينا ان المعمور من هذا المنكشف من الارض انما هو وسطه لا فراط الحر في الجنوب منه والبرد في الشمال ولما كان الجانبان من الشمال والجنوب متضادين في الحر والبرد وجب ان تدرج الكيفية من كليهما الى الوسط فيكون معتدلا فالاقليم الرابع اعدل العمران

والذي حفافيه من الثالث والخامس اقرب الى الاعتدال والذي يليهما والثاني والسادس بعيدان من الاعتدال والاول والسابع ابعد بكثير فلهذا كانت العلوم والصنائع والمباني والملابس والاقوات والقواكه بل والحيوانات وجميع ما يتكون في هذه الاقاليم الثلاثة المتوسطة مخصوصة بالاعتدال وسكانها من البشر اعدل اجساما والوانا واخلاقا واديانا حتى النبوات فانما توجد في الاكثر فيها ولم نقف على خبر بعثة في الاقاليم الجنوبية ولا الشمالية وذلك ان الانبياء والرسل انما يختص بهم اكمل النوع في خلقهم واخلقهم قال تعالى * كنتم خير امة اخرجت للناس * وذلك ليتم القبول لما ياتيهم به الانبياء من عند الله واهل هذه الاقاليم اكمل لوجود الاعتدال ا لهم قبحدهم على غاية من التوسط في مساكنهم وملابسهم واقواتهم وصنائعهم يتخذون البيوت المنجدة بالحجارة المنقمة بالصناعة ويتناغون في استجادة الآلات والمواعين ويذهبون في ذلك الى الغاية وتوجد لديهم المعادن الطبيعية من الذهب والفضة والحديد والنحاس والرصاص والقصدير ويتصرفون في معاملاتهم بالنقدين العريزين ويبعدون عن الانحراف في عامة احوالهم وهؤلاء اهل المغرب والشام والحجاز واليمن والعراقيين والهند والسند والصين وكذلك الابداس ومن قرب منها من الفرنجة والجلالقة والروم واليونانيين ومن كان مع هؤلاء او قريبا منهم في هذه الاقاليم المعتدلة ولهذا كان العراق والشام اعدل هذه كلها لانها وسط من جميع الجهات واما الاقاليم البعيدة من الاعتدال مثل الاول والثاني والسادس والسابع فاهلها ابعد من الاعتدال في جميع احوالهم فبنائهم بالطين والقصب واقواتهم من الذرة والعشب وملابسهم من اوراق الشجر يخصفونها عليهم او الجلود واكثرهم عرايا من اللباس وفواكه بلادهم وادمها غريبة التكوين ماثلة الى

الانحراف و معاملاتهم بغير الحجرين الشريفين من نجاس او حديد
او جلود يقدرونها للمعاملات واخلاقهم مع ذلك قريبة من خلق
الميوونات العجم حتى ينقل عن الكثير من السودان اهل الاقليم
الاول انهم يسكنون الكهوف والغياض ويأكلون العشب وانهم
متوحشون غير مستأنسين يأكل بعضهم بعضا وكذا الصقابة والسبب
في ذلك انهم ابعدهم عن الاعتدال يقرب عرض امرجنتهم واخلاقهم
من عرض الميوونات العجم ويبعدون عن الانسانية بمقدار ذلك
وكذلك احوالهم في الديانة ايضا فلا يعرفون نبوة ولا يدينون
بشريعة الامن قرب منهم من جوانب الاعتدال وهو في الاقل النادر
مثل الحبشة المجاورين لليمن الدائنين بالنصرانية فيما قبل الاسلام
وما بعده لهذا العهد ومثل اهل مالى وكوكو والشكور المجاورين
لارض المغرب الدائنين بالاسلام لهذا العهد يقال انهم دانوا به
في المائة السابعة ومثل من دان بالنصرانية من امم الصقابة والافرنجة
والترك من الشمال من سوى هؤلاء من اهل تلك الاقاليم المنحرفة
جنوبا وشمالا فالدين مجهول عندهم والعلم مفقود بينهم وجميع احوالهم
بعيدة من احوال الاناسى قريبة من احوال البهائم * ويخلق ما لا تعلمون *
ولا يعترض على هذا القول بوجود اليمن وحضرموت والاحقاف
وبلاد الحجاز واليمامة وما يليها من جزيرة العرب في الاقليم الاول
والثاني فان جزيرة العرب كلها احاطت بها البحار من الجهات الثلاث
فكان لطوبتها اثر في رطوبة هوائها فنقص ذلك من النيس
والانحراف الذى يقتضيه الحر وصار فيه بعض الاعتدال بسبب
رطوبة البحر * وقد توهم بعض النسابين ممن لا علم لديه بطبائع
الكائنات ان السودان هم ولد حام بن نوح اختصوا بلون السواد
لدعوة كانت عليه من ابيد ظهر اثرها في لونه وفيما جعل الله
من الرق في عقبه وينقلون في ذلك حكاية من خرافات القصاص

ودعاء نوح على ابنه حام قد وقع في التوراة وليس فيه ذكر السواد وإنما دعا عليه بان يكون ولده عبيدا لولد اخوته لا غير وفي القول بنسبته السواد الى حام غفلة عن طبيعة الحر والبرد واثريهما في الهواء وفيما يتكون فيه من الحيوانات وذلك ان هذا اللون شمل اهل الاقليم الاول والثاني من مزاج هوائهم للحرارة المتضاعفة بالجنوب فان الشمس تسامت رؤوسهم مرتين في كل سنة قريبة احدهما من الاخرى فتطول المسامنة عامة الفصول فيكثر الضوء لاجلها ويلج القيط الشديد عليهم وتسود جلودهم لافراط الحر ونظير هذين الاقليمين مما يقابلهما من الشمال الاقليم السابع والسادس شمل سكانهما ايضا البياض من مزاج هوائهم للبرد المفرط في الشمال اذ الشمس لا تزال بافقهم في دائرة مرأى العين او ما قرب منها ولا ترتفع الى المسامنة ولا ما قرب منها فيضعف الحر فيها ويشد البرد عامة الفصول فتبيض الوان اهلها وتذهب الى الزعورة ويتبع ذلك ما يقتضيه مزاج البرد المفرط من زرقة العيون وبرش الجلود وصهوبة الشعور وتوسطت بينهما الاقاليم الثلاثة الخامس والرابع والثالث فكان لها في الاعتدال الذي هو مزاج المتوسط حظ وافر والرابع ابلغها في الاعتدال غاية لنهايتها في المتوسط فكان لاهله من الاعتدال في خلقهم وخلقهم ما اقتضاه مزاج هويتهم وتبعه عن جانيه الثالث والخامس وان لم يبلغا غاية المتوسط لميل هذا قليلا الى الجنوب الحار وهذا قليلا الى الشمال البارد الا انهما لم ينتميا الى الانحراف وكانت الاقاليم الاربعة منحرفة واهلها كذلك في خلقهم وخلقهم فالاول والثاني للحر والسواد والسابع والسادس للبرد والبياض ويسمى سكان الجنوب من الاقليمين الاول والثاني باسم الحبشة والزنج والسودان اسماء مترادفة على الامم المتغيرة بالسواد وان كان اسم الحبشة مختصا منهم بمن تجاه مكة واليمن والزنج بمن تجاه بحر الهند وليست هذه الاسماء لهم من اجل انتسابهم الى آدمي

اسود لاحام ولا غيره وقد نجد من السودان اهل الجنوب من يسكن
الربع المعتدل او السبع المنحرف الى البياض فتبيض الوان اعقابهم
على التدريج مع الايام وبالعكس فيمن يسكن من اهل الشمال او الرابع
بالجنوب تسود الوان اعقابهم وفي ذلك دليل على ان اللون تابع
لمازاج الهواء قال ابن سينا في ارجوزته في الطب

* بالزنج حر غير الاجساد * حتى كسا جلودها سوادا *
* والصقلب اكتسبت البياضا * حتى غدت جلودها بضاضا *

واما اهل الشمال فلم يسموا باعتبار الوانهم لان البياض كان اونا لاهل
تلك اللغة الواضحة للاسماء فلم يكن فيه غرابة يحمل على اعتباره
في التسمية لموافقته واعتياده ووجدنا سكانه من الترك والصقالبة
والتغرغر والحزر والان والكثير من الافرنجة وياجوج وماجوج اسماء
متفرقة واجبالا متعددة مسمين باسماء متنوعة واما اهل الاقاليم
الثلاثة المتوسطة اهل الاعتدال في خلقهم وخلقهم وسيرهم وكافة
الاحوال الطبيعية للاعمار لديهم من المعاش والمساكن والصنائع
والعلوم والرئاسات والملك فكانت فيهم النبوات والملك والدول
والشرائع والعلوم والبلدان والامصار والمباني والفراسة والصنائع
الفائقة وسائر الاحوال المعتدلة واهل هذه الاقاليم التي وقفنا
على اخبارهم مثل العرب والروم وفارس وبنى اسرائيل واليونان
واهل السند والهند والصين ولما راي النسابون اختلاف هذه الامم
بسمائها وشعارها حسبوا ذلك لاجل الانساب فجعلوا اهل الجنوب
كلهم السودان من ولد حام وارتابوا في الوانهم فتكلفوا نقل تلك
الحكاية الواهية وجعلوا اهل الشمال كلهم اواكثهم من ولد
يافث واكثر الامم المعتدلة واهل الوسط المنحليين للعلوم والصنائع
والمال والشرائع والسياسة والملك من ولد سام وهذا الزعم وان

صادف الحق في انتساب هؤلاء فليس ذلك بقياس مطرد انما هو اخبار عن الواقع لان تسمية اهل الجنوب بالسودان والحبشان من اجل انتسابهم الى حام الاسود وما اداهم الى هذا الغلط الاعتقادهم ان التمييز بين الامم انما يقع بالانساب فقط وليس كذلك فان التمييز للجبل او الامة يكون بالنسب في بعضهم كما للعرب وبنو اسرائيل والفرس ويكون بالجهة والسمة كما للزنج والحبشة والصقالبة والسودان ويكون بالعوائد والشعار والنسب كما للعرب ويكون بغير ذلك من احوال الامم وخواصهم ومميزاتهم فتعميم القول في اهل جهة معينة من جنوب او شمال بانهم من ولد فلان المعروف لما شملهم من نحلة او لون او سمة وجدت لذلك الاب انما هو من الاغاليط التي وقع فيها الغفلة عن طبائع الاكوان والجهات وان هذه كلها تبدل في الاعقاب ولا يجب استمرارها سنة الله في عباده * ولن تجد لسنة الله تبديلا * والله ورسوله اعلم بغيبه واحكم وهو المولى المنعم الرؤوف الرحيم

﴿ ذكر المساجد العظيمة في العالم ﴾

اعلم ان الله سبحانه وتعالى فضل من الارض بقاعا اختصها بتشريفه وجعلها موطن العبادة يضاعف فيها الثواب ويغور بها الاجور واخبرنا بذلك على السن رساله وانبيائه لطفًا بعباده وتسهيلًا لطرق السعادة لهم وكانت المساجد الثلاثة هي افضل بقاع الارض حسب ما ثبت في الصحيحين وهي مكة والمدينة وبيت المقدس ﴿ اما البيت الحرام ﴾ الذي بمكة فهو بيت ابراهيم عليه الصلوة والسلام امره الله ببنائه وان يؤذن في الناس بالحج اليه فبناه هو وابنه اسمعيل كما نصه القرآن وقام بما امره الله فيه وسكن اسمعيل به مع

هاجر ومن نزل معهم من جرهم الى ان قبضهما الله ودفنا بالحجر منه * وبيت المقدس بناه داود عليه السلام وسليمان امرهما الله ببناء مسجده ونصب هياكله ودفن كثير من الانبياء من ولد اسحق عليه السلام حواليه والمدينة مهاجر نبينا محمد صلى الله عليه وآله وسلم امره الله تعالى بالهجرة اليها واقامة دين الاسلام بها فبنى مسجده الحرام بها وكان ملحه الشريف في تربتها فهذه المساجد الثلاثة قرة عين المسلمين ومهوى افئدتهم وعظمة دينهم وفي الآثار من فضلها ومضاعفة الثواب في مجاورتها والصلوة فيها كثير معروف فلنشر الى شئ من الخبر عن اواية هذه المساجد الثلاثة وكيف تدرجت احوالها الى ان كل ظهورها في العالم * فاما مكة فاوليتها فيما يقال ان آدم صلوات الله عليه بناها قبالة البيت المعمور ثم هدمها الطوفان بعد ذلك وليس فيه خبر صحيح يعول عليه وانما اقتبسوه من محل الآية في قوله * واذا رفع ابراهيم القواعد من البيت واسماعيل * ثم بعث الله ابراهيم وكان من شأنه وسأن زوجته سارة وغيرتها من هاجر ما هو معروف واوحى الله اليه ان يترك ابنه اسمعيل وامه هاجر بالقالة فوضعهما في مكان البيت وسار عنهما وكيف جعل الله اهما من اللطف في نبع ماء زمزم ومرور الرفقة من جرهم بهما حتى احتملوهما وسكنوا اليهما ونراوا معهما حوالى زمزم كما عرف في موضعه فالتخذ اسمعيل بموضع الكعبة بيتنا ياوى اليه وادار عليه سياجا من السدوم وجعله زربا لغمه وجاء ابراهيم صلوات الله عليه مرارا لزيارته من الشام امر في آخرها ببناء الكعبة مكان ذلك الزرب فبناها واستعان فيه بابنه اسمعيل ودعا الناس الى حجه وبقي اسمعيل ساكنا به ولما قبضت امه هاجر وقام بنوه من بعده بامر البيت مع اخوالهم من جرهم ثم العماليق من بعدهم واستمر الحال على ذلك والناس يهرعون اليها من كل افق من جميع اهل الخليقة لا من بني اسمعيل ولا من

غيرهم ممن دنا او نأى فقد نقل ان التبابعة كانت تحج البيت وتعظمه وان تبعها كساها الملاء والوصائل وامر بتطهيرها وجعل لها مفتاحا ونقل ايضا ان الفرس كانت تحججه وتقرب اليه وان غزالي الذهب الاذين وجدتهما عبد المطلب حين احتقر زمزم كانا من قرابتهن ولم يزل يجرهم الولاية عليه من بعد واد اسمعيل من قبل خوولتهم حتى اذا خرجت خزاعة واقاموا بها بعدهم ما ساء الله ثم كثر ولد اسمعيل وانتشروا وتبعوا الى كنانة ثم كنانة الى قريش وغيرهم وساءت ولاية خزاعة فغلبتهم قريش على امره واخرجوهم من البيت وملكوا عليهم يومئذ قصي بن كلاب فبنى البيت وسقفه بخشب الدوم وجريد النخل قال الاعشى

* حلفت بنو بني راهب الدير والتي * بناها قصي والمضاض بن جرهم *

ثم اصاب البيت سيل ويقال حريق وتهدم واعادوا بناءه وجمعوا النفقة لذلك من اموالهم وانكسرت سفينة بساحل جدة فاستروا خشبها للسقف وكانت جدرانها فوق القامة فجعلوها ثمانية عشر ذراعا وكان الباب لاصقا بالارض فجعلوه فوق القامة لئلا تدخله السيول وقصرت بهم النفقة عن اتمامه فتصرفوا عن قواعده وتركوا منه ستة اذرع وشبرا اداروها بجدار قصير يطاف من ورائه وهو الحجر وبقي البيت على هذا البناء الى ان تحصن ابن الزبير بمكة حين دعا لنفسه وزحفت اليه جيوش يزيد بن معاوية مع الحصين بن نمير السكوني ورمى البيت سنة اربع وستين فاصابه حريق يقال من النفط الذي رموا به على ابن الزبير فاعاد بناءه احسن ما كان بعد ان اختلفت عليه الصحابة في بنائه واحتج عليهم بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم رضي الله عنها * لولا قومك حديثوا عهد بكفر لرددت البيت على قواعده ابراهيم ولجعلت له بابين شرقيا وغربيا * فهدمه وكشف عن

اساس ابراهيم عليه السلام وجع الوجوه والاكار حتى عاينوه و اشار عليه ابن عباس بالتهري في حفظ القبلة على الناس فادار على الاساس الخشب ونصب من فوقها الاستار حفظا للقبلة وبعث الى صنعاء في الفضة والكلس فحملها وسأل عن مقطع الحجارة الاول فجمع منها ما احتاج اليه ثم شرع في البناء على اساس ابراهيم عليه السلام ورفع جدرانها سبعا وعشرين ذراعا وجعل لها بابين لاصقين بالارض كما روى في حديثه وجعل فرشها وازرها بالرخام وصاغ لها المفاتيح وصفائح الابواب من الذهب ثم جاء الحجاج لحصاره ايام عبد الملك ورمى على المسجد بالمنجنيقات الى ان تصدعت حيطانها ثم لما ظفر بابن الزبير شاور عبد الملك فيما ينشاه وزاده في البيت فامره بهدمه ورد البيت على قواعد قريش كما هي اليوم ويقال انه ندم على ذلك حين علم صحة رواية ابن الزبير لحديث عائشة وقال وددت اني كنت حلت اباخبيب في امر البيت وبنائه ما تحمل فهدم الحجاج منها ستة اذرع وشبرا مكان الحجر وبنائها على اساس قريش وسد الباب الغربي وما تحت عتبة بابها اليوم من الباب الشرقي وترك سائرها لم يغير منه شيئا فكل البناء الذي فيه اليوم بناء ابن الزبير وبناء الحجاج في الحائط صله ظاهرة للعيان لجهة ظاهرة بين البنائين والبناء متميز عن البناء بمقدار اصبع شبه الصدع وقد لم ويعرض هاهنا اشكال قوى لمنافاته لما يقوله الفقهاء في امر الطواف وتحذر الطائف عن ان يميل على الشاذروان الدائر على اساس الجدر من اسفلها فيقع طوافه داخل البيت بناء على ان الجدر انما قامت على بعض الاساس وترك بعضه وهو مكان الشاذروان وكذا قالوا في تقبيل الحجر الاسود لا بد من رجوع الطائف من التقبيل حتى يستوى قائما لئلا يقع بعض طوافه داخل البيت واذا كان الجدران كلها من بناء ابن الزبير وهو انما على اساس ابراهيم فكيف يقع

هذا الذي قالوه ولا مخلص من هذا الا باحد امرين اما ان يكون
الحجاج هدم جميعه واعاده وقد نقل ذلك جماعة الا ان العيان
في شواهد البناء بالتحام ما بين بئائين وتميز احد الشقين من اعلاه
عن الآخر في الصناعة يرد ذلك واما ان يكون ابن الزبير لم يرد
البيت على اساس ابراهيم من جميع جهاته وانما فعل ذلك في الحجر
فقط ليدخله فهي الآن مع كونها من بناء ابن الزبير ليست على
قواعد ابراهيم وهذا بعيد ولا يحصى من هذين والله تعالى اعلم *
ثم ان مساحة البيت وهو المسجد كان فضاء للطائفين ولم يكن عليه
جدر ايام النبي صلى الله عليه وآله وسلم وابى بكر من بعد ثم كثر
الناس فاشترى عمر رضى الله عنه دورا هدمها وزادها في المسجد
وادار عليها جدارا دون القامة وفعل مثل ذلك عثمان ثم ابن زبير
ثم الوليد بن عبد الملك وبناه بعمد الرخام ثم زاد فيه المنصور وابنه
المهدى من بعده ووقفت الزيادة واستقرت على ذلك لمهدنا
وتشريف الله لهذا البيت وعنايته به اكثر من ان يحاط به وكفى من
ذلك ان جعله مهبطا للوحى والملائكة ومكنا للعبادة وفرض له شعار
الحج ومناسكه ووجب لحرمه من سائر نواحيه من حقوق التعظيم
والحق ما لم يوجب لغيره فنع كل من خاف دين الاسلام من دخول
ذلك الحرم ووجب على داخله ان يتجرد ومن المخطط الا ازارا يستره
وحى العائذ به والرائع فى مسارحه من مواقع الآفات فلا يرام فيه
خائف ولا يصاد له وحش ولا يحتطب له شجر وحد الحرم الذى
يختص بهذه الحرمه من طريق المدينة ثلثة اميال الى التنعيم ومن
طريق العراق سبعة اميال الى الثنية من جبل المنقطع ومن طريق
الطائف سبعة اميال الى بطن نمره ومن طريق جدة سبعة اميال
الى منقطع العشار هذا شأن مكة وخبرها وتسمى ام القرى وتسمى
الكعبة املوها من اسم الكعب ويقال لها بكة قال الاصمعى لان الناس

يبك بعضهم بعضا اليها اى يدفع وقال مجاهد بآة بكة ابدلوها مما
كما قالوا لازب ولازم لقرب المخرجين وقال النخعي بالبساء البيت وباليم
البلد وقال الزهرى بالباء للمسجد كله وباليم للحرم وقد كانت الامم
منذ عهد الجاهلية تعظمه والملوك تبعث اليه بالاموال والذخائر
ككسرى وغيره وقصة الاسياق وغزالي الذهب معروفة وقد وجد
رسول الله صلعم حين افتح مكة في الجب الذي كان فيه سبعين الف
اوقية من الذهب مما كان الملوك يهدون للبيت فيها الف الف دينار
مكررة مرتين بمائتي قنطار وزنا وقال له على بن ابي طالب يا رسول الله
لو استعنت بهذا المال على حربك فلم يفعل ثم ذكر لابي بكر فلم يحركه
هكذا قال الازرقى وفي البخارى بسنده الى وائل قال جلست الى شعبة
بن عثمان وقال جلس الى عمر بن الخطاب فقال هممت ان لا ادع فيها
صفراء ولا بيضاء الا قسمتها بين المسلمين قلت ما انت بغافل قال ولم
قلت لم بفعله صاحبك فقال هما اللذان يقتدى بهما وخرجه ابو
داود وابن ماجه واقام ذلك الما الى ان كانت فتنة الافطس وهو
الحسن بن الحسين بن على بن على زين العابدين سنة تسع وتسعين
ومائة حين غلب على مكة عمه الى الكعبة فاخذ ما فى خزائنها وقال
ما تصنع الكعبة بهذا المال موضوعا فيها لا ينفع به نحن احق به نستعين
به على حربنا واخرجه وتصرف فيه وبطلت الذخيرة من الكعبة
من يومئذ ذكر ذلك كله ابن خلدون فى تاريخه رضى كتابنا
« رحلة الصديق الى البيت العتيق » من شان الكعبة ومكة ومناسك
الحج والعمرة ما يغنى قال القاضى محمد بن على الشركانى فى « ارشاد
السائل الى دليل المسائل » عمارة المقامات بمكة المكرمة بدعة باجماع
المسلمين احدثها شر ملوك الجراكسة فرح بن برقوق فى اوائل المائة
التاسعة من الهجرة وانكر ذلك اهل العلم فى ذلك العصر ووضعوا
فيه مؤلفات وقد بينت ذلك فى غير هذا الموضع ربا لله العجب

من بدعة يحدثها من هو من شر ملوك المسلمين في خير بقاع الارض كيف لم يغضب لها من جاء بعده من الملوك المائلين الى الخير لا سيما وقد صارت هذه المقامات سببا من اسباب تفريق الجماعات وقد كان الصادق المصدوق ينهى عن الاختلاف والفرقة ويرشد الى الاجتماع والالفة كما في الاحاديث الصحيحة بل ينهى عن تفريق الجماعات في الصلوات وبالجملة فكل عاقل متشعر يعلم انه حدثت بسبب هذه المذاهب التي فرقت فرق الاسلام مفسدة اصاب بها الدين واهله وان من اعظمها خطرا واشدها على الاسلام ما يقع الآن في الحرم الشريف من تفريق الجماعات ووقوف كل طائفة في مقام من هذه المقامات كأنهم اهل اديان مختلفة وشرائع غير مؤتلفة فانا لله وانا اليه راجعون *

واما رفع المنارات فاصل وضعها لمقصد صالح وهو استماع البعيد عن محل الاذان وهذه مصلحة مسوغة اذا لم تعارضها مفسدة فان عارضتها مفسدة من المفسدات المخافة للشريعة فدفع المفسد مقدم على جلب المصالح كما تقرر ذلك في الاصول واما تشييد البنيان ورفعها فوق حاجة الانسان فقد ورد النهي عنه والوعيد عليه وثبت انه صلح امر بهدم بعض الابنية وليس ذلك بمجرد بدعة بل خلاف ما ارشد اليه الشارع انتهى كلامه عليه السلام واما بيت المقدس عليه السلام وهو المسجد الاقصى فكان اول امره ايام الصابئية موضع الزهرة وكانوا يقربون اليه الزيت فيما يقربونه بصبونه على الصخرة التي هناك ثم دثر ذلك الهيكل واتخذها بنو اسرائيل حين ملكوها قبلة لصلاتهم وذلك ان موسى صلوات الله عليه لما خرج ببني اسرائيل من مصر لتخليصهم بيت المقدس كما وعد الله اباهم اسرائيل واباه اسحق من قبله واقاموا بارض التيه امره الله باتخاذ قبة من خشب السنت عين بالوحي مقدارها وصفتها وهياكلها وتماثيلها وان يكون فيه التابوت ومائدة بصحافها

ومنارة بقناديلها و ان يضع مذبحا للقربان وصف ذلك كله في التوراة
اكل وصف فصنع القبة ووضع فيها تابوت العهد وهو التابوت الذي
فيه الاواح المصنوعة عوضا عن الاواح المنزلة بالكلمات العشر
لما تكسرت ووضع المذبح عندها وعهد الله الى موسى بان يكون
هارون صاحب القربان ونصوا تلك القبة بين خيامهم في التيه
يصلون اليها ويتقربون في المذبح امامها ويتعرضون للوحى عندها
ولما ملكوا الشام وبقيت تلك القبة قبلتهم ووضعوها على الصخرة
ببيت المقدس واراد داود عليه السلام بناء مسجده على الصخرة
مكانها فلم يتم له ذلك وعهد به الى ابنه سليمان فبناه لاربع سنين من
ملكه وخمسمائة سنة من وفاة موسى واتخذ عمده من الصفر وجعل به
صرح الزجاج وغشى ابوابه وحيطانه بالذهب وصاغ هياكله وتماثيله
واوعيته ومنارته ومفتاحه من الذهب وجعل في ظهره قبرا ليضع فيه
تابوت العهد وهو التابوت الذي فيه الاواح وجاء به من صيهون بلاد
ايه داود تحمله الاسباز والكهونية حتى وضعه في القبر ووضعت
القبة والاعوية والمذبح لكل واحد حيث اعد له من المسجد واقام كذلك
ما شاء الله ثم خربه بخت نصر بعد ثمانمائة سنة من بنائه واحرق التوراة
والعصا وصاغ الهياكل ونثر الاحجار ثم لما اعادهم ملوك الفرس بناء
عزير نبي بنى اسرائيل لعهدده باعانة يهون ملك الفرس الذي كانت
الولادة ابني اسرائيل عليه من سبي بخت نصر وحدث لهم في بنائه
حدودا دون بناء سليمان بن داود عليهما السلام فلم يجاوزوها
ثم تداوتهم ملوك اليونان والفرس والروم واستفحل الملك لبني اسرائيل
في هذه المدة ثم ابني خسمان من كهنتهم ثم اصهرهم هيردوس ولبني
من بعده وبني هيردوس بيت المقدس على بناء سليمان عليه السلام
وتأنق فيه حتى اكمله في ست سنين فلما جاء طيطش من ملوك الروم
وغلبهم وملك امرهم خرب بيت المقدس ومسجدها وامر ان يزرع

مكانه ثم اخذوا الروم بدين المسيح عليه السلام ودانوا بتعظيمه ثم
اختلف حال ملوك الروم في الاخذ بدين النصارى تارة وتركه اخرى
الى ان جاء قسطنطين وتنصرت امه هيلانه وارحلت الى القدس
في طلب الخشبة التي صلب عليها المسيح بزعمهم فاخبرها القساسة
بانه رمى بخشبته على الارض والى عليها القمامات والقاذورات
فاستخرجت الخشبة وبنت مكان تلك القمامات كنيسة القمامة كانها
على قبره يزعمهم وخربت ما وجدت من عمارة البيت وامرت بطرح
الزبل والقمامات على الصخرة حتى غطاها وخفي مكانها جزاء يزعمها
لما فعلوه بقبر المسيح ثم بنوا بازاء القمامة بيت لحم وهو البيت الذي
ولد فيه عيسى عليه السلام وبقي الامر كذلك الى ان جاء الاسلام
وحضر عمر افتتح بيت المقدس وسال عن الصخرة فارى مكانها وقد
علاها الزبل والتراب فكشف عنها وبني عليها مسجدا على طريق
البدواة وعظم من شأنه ما اذن الله من تعظيمه وما سبق من ام
الكتاب في فضله حسب ما ثبت ثم احتفل الوليد بن عبد الملك في تشييد
مسجده على سنن مساجد الاسلام بما شاء الله من الاحتفال كما فعل في
المسجد الحرام وفي مسجد النبي صلعم بالمدينة وفي مسجد دمشق وكانت
العرب تسميه بلاط الوليد واكرم ملك الروم ان يبعث الفعلة والمال
لبناء هذه المساجد وان يثقلوا بالفسيق فاطاع لذلك وتم بناؤها على
ما اقترحه ثم لما ضعف امر الخلافة اعوام الخمسمائة من الهجرة في
آخرها وكانت في ملكة العبيديين خلفاء القاهرة من الشيعة واختل
امرهم زحف الفرنجة الى بيت المقدس فلكوه وملكوا معه عامة
ثغور الشام وبنوا على الصخرة المقدسة منه كنيسة كانوا يعظمونها
ويقتحرون بنائها حتى اذا استقل صلاح الدين بن ايوب الكردي بملك
مصر والشام ومحاثر العبيديين وبدعهم زحف الى الشام وجاهد
من كان به من الفرنجة حتى غلبهم على بيت المقدس وعلى ما كانوا

ملكوء من ثغور الشام وذلك لحوثمانين وخسمائة من الهجرة
وهدم تلك الكنيسة واطهر الصخرة وبني المسجد على التحو الذي
هو عليه اليوم لهذا العهد ولا يعرض لك الاشكال المعروف في
الحديث الصحيح ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن اول بيت وضع فقال مكة
قيل ثم اى قال بيت المقدس قيل فكيف بينهما قال اربعون سنة فان
المدة بين بناء مكة وبين بناء بيت المقدس بمقدار ما بين ابراهيم
وسليمان لان سليمان بانيه وهو ينيف على الالف بكثير واعلم ان
المراد بالوضع في الحديث ليس البناء وانما المراد اول بيت عين للعبادة
ولا يبعد ان يكون بيت المقدس عين للعبادة قبل بناء سليمان بمثل
هذه المدة وقد نقل ان الصابئية بنوا على الصخرة هيكل الزهرة فلعل
ذلك انها كانت مكانا للعبادة كما كانت الجاهلية تضع الاصنام والتماثيل
حوالى الكعبة وفي جوفها والصابئية الذين بنوا هيكل الزهرة كانوا
على عهد ابراهيم عليه السلام فلا تبعد مدة الاربعين سنة بين وضع
مكة للعبادة ووضع بيت المقدس وان لم يكن هناك بناء كما هو المعروف
وان اول من بنى بيت المقدس سليمان عليه السلام فتفهمه ففيه حل
هذا الاشكال واما المدينة ~~مكة~~ وهي المسماة يثرب فهي من بناء يثرب
بن مهلائل من العمالة وملكها بنو اسرائيل من ايديهم فيما ملكوا
من ارض الحجاز ثم جاورهم بنو قيلة من غسان وغلبوهم عليها
وعلى حصونها ثم امر النبي صلى الله عليه وسلم بالهجرة اليها لما سبق من عناية
الله بها فهاجر اليها ومعه ابوبكر وتبعه اصحابه ونزل بها وبني
مسجد وبيوته في الموضع الذي كان الله قد اعد له ذلك وشرفه
في سابق ازله وآواه ابناء قيلة ونصروه فلذلك سمو الانصار وتمت كلمة
الاسلام من المدينة حتى علت على الكلمات وغلب على قومه وقبح مكة
وملكها وطن الانصار انه يتحول عنهم الى بلده فاهمهم ذلك
فخطبهم رسول الله صلى الله عليه وسلم واخبرهم انه غير متحول حتى اذا قبض

رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ملحه الشريف بها وجاء في فضلها من
 الاحاديث الصحيحة ما لا يخفاء به ووقع الخلاف بين العلماء في تفضيلها
 على مكة وبه قال مالك رحمه الله لما ثبت عنده في ذلك من النص
 الصريح عن رافع بن خديج ان النبي صلى الله عليه وسلم قال * المدينة خير من
 مكة * نقل ذلك عبد الوهاب في المعونة الى احاديث اخرى تدل
 بظاهرها على ذلك وخالف ابو حنيفة والشافعي رحمه الله واصبحت على
 كل حال ثمانية المسجد الحرام وفتح اليها لامم بافتدئهم من كل اوب فانظر
 كيف تدرجت الفضيلة في هذه المساجد المعظمة لما سبق من عناية
 الله لها وتفهم سر الله في السكون وتدرجه على ترتيب محكم
 في امور الدين والدنيا واما غير هذه المساجد الثلاثة فلا نعلمه في
 الارض الا ما يقال من شأن مسجد آدم عليه السلام بسرنديب من
 جزائر الهند لكنه لم يثبت فيه شيء يعول عليه وقد كانت للامم
 في القديم مساجد يعظمونها على جهة الديانة يزعمهم منها بيوت النار
 للفرس والهند والصين وهياكل اليونان وبيوت العرب بالحجاز التي
 امر النبي صلى الله عليه وسلم بهدمها في غزواته وقد ذكر المسعودي منها بيوتا
 لسنا من ذكرها في شيء اذهى غير مشروعة ولا هي على طريق
 ديني ولا يلتفت اليها ولا الى الخبر عنها ويكفي في ذلك ما وقع في
 التواريخ من اراد معرفة الاخبار فعليه بها والله يهدي من يشاء
 سبجاته وتعالى عما يشركون ذكر ذلك كله ابن خلدون وقد عقدنا
 فصلا في انتفاضل بين مكة والمدينة في كتابنا رحله الصديق الى
 البيت العتيق وذكرنا فيه انه قال محمد بن علي الشوكاني في «نيل
 الاوطار شرح منتقى الاخبار» بعد ما ذكر ادلة الفريقين بالبسط ان
 الاستيعاب ببيان الفاضل من هذين الموضعين الشريفين كالاشتغال
 ببيان الافضل من القرآن الكريم والنبي صلى الله عليه وآله وسلم
 والكل من فضول الكلام الذي لا يتعلق به خاتمة غير الجدال

والخصام وقد افضى النزاع في ذلك واشباهه الى فتن وتلفيق
 حجج واهية كاستدلال المهلب على افضلية المدينة بانها هي التي
 ادخلت مكة وغيرها من القرى في الاسلام فصار الجميع في صحائف
 اهلها وبانها تنفي الحديث كما ثبت في الحديث الصحيح وقد اجيب
 عن هذين الاستدلالتين في موضعه انتهى * وعن ابي سعيد الخدرى
 رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم * لا تشد الرحال الا الى ثلاثة
 مساجد المسجد الحرام ومسجدي هذا والمسجد الاقصى * متفق
 عليه وصورة هذا الحديث نفى والمراد به النهى كانه قال لا يستقيم
 شرعا ان يقصد المساجد او البقاع الاخرى بالزيارة الا هذه البقاع
 الثلاثة لاختصاصها بما اختصت به من المزايا التي شرفها الله تعالى
 بها وقال اهل الاصول خبر الشارع أكد من الامر والنهى
 وقد استدل بهذا الحديث جمع من اهل العلم اكبرهم شيخ الاسلام
 احمد بن تيمية رضى الله عنه وارضاه على منع السفر للزيارة الى
 مشاهد الانبياء والاوالياء ومقابر المشايخ والاصفياء وهو استنباط
 حسن المسلك وبه قال مالك امام دار الهجرة والقاضى عياض
 ومن خالفه في ذلك او طعن عليه لم يأت بما ينفي الغليل ويروى
 الغليل وقد بسطنا الكلام على هذا الحديث في مؤلفاتنا بسطا لا نقا
 ومهدناه مهذا فائقا فن شاء الاطلاع على مباحثه فعليه « بمسك الختام
 شرح بلوغ المرام » وامثاله ففيه مقنع وبلاغ والذين لم يبلغوا معشار
 ما آتاه الله من العلم والعمل قد اقاموا عليه الطامة الكبرى في هذه
 المسئلة واخواتها ولهم في ذلك قلاقل وزلازل قديما وحديثا
 ليس هذا موضع ذكرها والحق الذى لا محيص عنه هو ما دل
 عليه حديث الباب بظاهره وله شواهد من الاخبار الصحيحة والآثار
 المأثورة

* وعين الرضا عن كل عيب كليله * ولكن عين السخط تبدي المساويا *
 وفق الله اخواننا من المسلمين الى القول الحق والعمل الصديق على
 مراد الله في كتابه العزيز ومراد رسوله في السنة المطهرة وجنبنا
 وايهم عما لم يرد فيه نص من القرآن والحديث او لم يقل به سلف
 الامة واتمها او لم يعمل به احد من الصحابة والتابعين والدين اتبعوهم
 باحسان وكم من آية وسنة دلت على الاتباع ونهت عن التقليد
 والابتداع وهي لا تخفى على من عرف دواوين الاسلام ومارس
 الفرقان ولكن مفسد الجهل والتعصب اكثر من ان تضبط او تحيط
 بها الاذهان وكم للعلماء من كتب ضخمة ورسائل جمة في هذا الشأن
 في لسان العرب والعجم تدفع بها اهل الايمان في صدور الناكثين
 والمارقين من اهل الطغيان فمن قدر الله له السعادة في الازل يوفق
 لها ويكون علمه له عليها دليلا ومن جعله شقيا في علمه فهو لا يهتدي
 اليه سبيلا

* ولا بد من شكوى الى ذي مروة * يواسيك او يسليك او يتوجع *

وهذا زمان جاء فيه الجهل وحلى مذاقه وذهب عنه العلم برشته
 وطاب فراقه لا ترى واحدا من الف يحزن على عقباه انما يبكي كل
 واحد منهم على دنياه فهم * الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم
 يحسبون انهم يحسنون صنعا * حتى نبعت فرقة لمهدنا هذا في مملكة
 الهند تقول بالله النيجرية وتنصر النصراني وتخدل المسلمين بادلة
 واهية وشكوك شيطانية وحجج داحضة ولها دعاة في ديارها يدعون
 ضعفاء العقول وسفهاء الاحلام الى قبول قولها وتحسين فعلها
 وما هي باول فتنة حدثت في الاسلام او قارورة كسرت فيه فكم
 من دجاجله كاذبة خاطئة ظهرت قديما في الملة الحقبة وكم بلغت
 الشريعة الصادقة من ايديها الفاسدة واراتها الكاسدة انواع الخن

والمنفعة وتلاها رونقها في بدء الولاية ثم ادرك الله سبحانه وتعالى
 ثارها على ايدي حجة الدين القويم وسالكي الصراط المستقيم
 السادة القادة وانجز وعده ونصر حربه وصدق رسوله وعبدته فيما
 قال * لا تزال طائفة من امتي ظاهرين على الحق حتى يأتي امر الله *
 فرحم الله عبدا ابصر الحق حقا واتبعه ورأى الباطل باطلا واجتنبه
 وانتصف من نفسه كما انتصف من غيره ولم يبال بقبول الحق ورد
 وآثر الحق على الخلق ونصر الله ورسوله في اتباع كتابه وسنته
 رسوله ولم يقلد آراء الرجال ولم يلتفت الى كتب القيل والقال
 واخذ الدين من حيث اخذه السلف الصالحاء واقتبس الانوار من
 مشكاة مصابيح السنة البيضاء وعلم ان الرأي ثلثة في مكان الدين
 وتحريف في سواذج الشرع المبين وانما القضاء ما قضى الله به والرسول
 في الكتاب والسنة على السنة الفحول من اهل القرآن والحديث
 جهينه الاخبار وعيبة الاثار ودارسى الرق المنزل من السماء وآخذى
 السنن من رجان الصدق والصفاء ورواة العز والعلاء وعاملى
 الصالحات ومقدمى الروايات على الصناعات واوائك حزب الله الا
 ان حزب الله هم المفلحون وتلك حزب الشيطان الا ان حزب الشيطان
 هم الخاسرون والله يهدى الى الحق من يشاء اللهم كن لى حيتا
 كنت ولا تشمت بى الاعداء

﴿ ذكر حكم الصاوة والصوم فى ارض التسعين ﴾

قال الشيخ رفيع الدين الدهلوى فى بعض افادته لم اجد احدا من
 اهل العلم تكلم فى ذلك ولم يذكر الفقهاء فى كتاب من كتب الفقه
 حكم هذه المسئلة بالخصوص ولعل السلف من العلماء لما رأوا هذا
 الموضع من الارض لا يسكن فيه حيوان فضلا عن نوع الانسان

ولا يمكن ذلك بطوروا كتح البحث عن ذكرها وعلما ان لا فائدة في البحث عن ذلك لان الشمس بعدت عن تلك الارض جدا واستوات عليها البرودة غاية الاستيلاء حتى لم يمكن العيش بها لذى حياة ابدان فان الحياة تتوقف على الحرارة الغريزية وهي لا توجد هناك فكيف يعيش او كيف يوجد بها حيوان وحينئذ البحث عن حكم الصلوة والصوم في تلك البقعة من الارض المفروضة عبث لا جدوى تحته ولكن القرآن العزيز يستفاد منه حكمها في هذا الموضع من الارض وصورته هكذا ان الشمس اذا دخلت بحركتها الخاصة في البروج الشمالية من الحمل الى آخر السنبلة لا تغيب عند سكانها في تمام دورة اليوم والليلة بل تقطع كل يوم مدارا بحركة فلك الافلاك وعلى هذا ينبغي ان يجعل المصلي مدار كل يوم حصتين ويعتبر احدهما يوما ويصلي فيه للصلوات الثلث الصبح والظهر والعصر في مواقيتها بتقسيم ذلك المدار على تلك الاوقات ويعتبر النصف الآخر ليلا ويصلي فيه المغرب اولا ثم اذا بلغت الشمس ربع المدار يصلي العشاء الآخرة وهذا حكم الصلوة حين تكون الشمس في المدارات الشمالية ظاهرة في انظار سكانها واما اذا كانت في البروج الجنوبية من الميزان الى آخر الحوت فيقدر المدارات الجنوبية كما كان قدر المدارات الشمالية وينصف اليوم والليلة ويعتبر احد النصفين ليلا والآخر يوما لان كلا من المدارات الشمالية والجنوبية متساويان لا تفاوت بينهما وان جدا متفاوتتين في النظر باختلاف الارجح والحضيض تفاوتنا غير محسوس واما الصوم فيستفاد من اهل المراكب التي تأتي من قرب الارض المعمورة اي شهر هذا من الشهور القمرية فاذا اخبروهم بذلك حسبوا كل شهر ثلثين يوما من الشهور القمرية الاخرى فاذا جاء شهر رمضان على ذلك الحساب يجعل نصف المدار يوما والنصف الآخر ليلا ويصوم بالانهار ويفطر بالليل كما ذكرنا في الصلوة وهذا

هو الطريق السهل وان كانت هناك آلات النجامية ومعرفة التقاويم كما يذكر ان في بلاد الروم اجراسا تصنع لمعرفة الشهور يعرفون بها جملة تشكيلات الشهر القمري من اوله الى آخره فيعتبر بهذه الآلة اولا شهر رمضان ثم بالآلة اخرى ساعات اليوم واللييلة ويفطر الصائم على وفقها ويمكن ان يعرف منازل القمر من ابتداء ذلك الشهر ويجعل كل منزل منها قسمين فيعتبر نصفا منه اليوم ونصفا الليل واسهل الطرق ان القمر منطقة المائلة تميل خمس درجات من منطقة البروج فاذا كان القمر في المنازل الشمالية كان مداره دائم الظهور على سكان تلك الارض فينصف كل مدار وبصوم ويقطر واذا سار القمر في البروج الجنوبية يعمل على ذلك الحساب الكائن في المنازل الشمالية وهذا الحكم دل عليه قوله تعالى * هو الذى جعل الشمس ضياء والقمر نورا وقدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب * ومنازل القمر ثمان وعشرون منزلة وهذه المنازل مقسومة على البروج وهى اثنا عشر برجا ولكل برج منزلتان وثلاث فينزل القمر كل ليلة منها منزلا ويكون انقضاء الشهر مع نزوله تلك المنازل والمعنى لتعلموا عدد الشهور والايام والساعات وما يتفرع عليها مثل الصلوة والصوم وحلول الديون ووجوب المشاهدة وغير ذلك وقوله تعالى * الشمس والقمر بحسبان * اى يحريان بحساب البروج والمنازل لا يمدوانها يعنى بهما نحسب الاوقات والآجال فان قيل ان اوقات الصلوات موقوفة على ساعات الليل والنهار طويلة كانت او قصيرة فيجب ان يصلى ثلاث صلوات في ستة اشهر وصلاتين في الستة الآخرة وكذلك الصوم فى الشرع انما يجب بطلوع القمر فى اول الشهر وعلى هذا اذا طلع القمر على سكان تحت القطب بحركته الخاصة بصوم من هناك بطلوعه واذا سار نحو الجنوب يفطر من بها بسيره * قلت هذه الصورة تخالف مقصود الشرع ومقصود الآيات

الكرامة بوجوه باحدها ان انقسام اوقات الصلوة على ساعات اليوم والليله انما يتعلق بحركة اولية هي اسرع الحركات بحركة الشمس الخاصة بها في فلكها قال الله تعالى * وهو الذي جعل الليل والنهار خلفة لمن اراد ان يذكر او اراد شكورا * اي يخلف احدهما صاحبه اذا ذهب احدهما جاء الآخر فهما يتعاقبان في الضياء والظلام والزيادة والنقصان فمن فاتته عمله في احدهما قضاه في الآخر والمعنى يذكر باللسان او القلب او يشكر نعمه ربه عليه بالجسد والجوارح فعلم من هذه الآية ان اليوم والليل المتعلقين بالحركة الاولى هما المتعينان للذكر والشكر والصوم داخل في الشكر لان الصائم يصوم بدنه بترك الغذاء لله تعالى وثانيها ان الصلوة انما فرضت لاجل ان يتوجه العبد الى خالقه ساعة فساعة بفاصلة يسيرة ومسافة قليلة ويعبده هكذا حتى يستولى اون التوجه والعبادة على روحه ونفسه ويذهب عنه صبغ الغفلة والسكران فان تقع هذه القضية في عام خمس مرات لا تؤثر في الروح والجسد اصلا بل تنس وكذلك الصوم ان امتد افطاره الى ستة اشهر في حق سكان تلك الارض لكان لهم تكليف بما لا يطاق فان الامتناع من الاكل والشرب الى هذه الغاية الطويلة مهلاك في مجارى العادات وقد نطق الكتاب العزيز بنفي هذا التكليف قال تعالى * لا يكلف الله نفسا الا وسعها * وايضا قال تعالى عند ذكر فرضية الصوم * كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون اياما معدودات * والظاهر ان عد الايام في شهر واحد يكون في اقل من شهر عرفا فيعدون مثلا ايام الشهر ويقولون يوم او يومان او ثلاثة ايام او اربعة ايام واذا تجاوزوا الشهر قالوا شهر او شهران او ثلثه شهر او شهران ونصف فعلم ان الصيام لا يزيد على شهر فضلا عن ان يزيد الى ستة اشهر وقال بعض المتفقهين موردا للشبهة في هذا

المقام ان في كتب الاصول ان الصلوة والصوم انما سبب وجوبهما الوقت وايس في ارض التسمين وقت لهما يعني لا طلوع ولا زوال ولا غروب في كل يوم حتى يجب الصلوة والصوم والمسبب لا يتحقق الا بوجود السبب والجواب عنه ان المراد بكون الوقت سببا للوجود هو العلامة والا فاصل السبب في الوجوب انما هو حكم الله سبحانه حكم به بالحكمة مقصودة فالسبب في وجوب الصلوة حقيقة التنبيه بذكر الخالق وفكره ودفع الغفلة عن تذكره وفي الصوم كسر النفس وهضمها بتذك المألوفات الى مدة طويلة وهذه الاسباب تلازم وجود نوع الانسان انما كان وكيفما كان وعلى ان الشرع الشريف فيه يسري يمكن استخراج حكم الصلوة والصوم بطريق آخر وهو اذا كان اليوم ستة اشهر والليل ستة اشهر يستحيل عادة ان يبقى يقظانا ويستغل بالحوادث تلك المدة على الاتصال في النهار او ينام بلا حس وحركة الى تلك المدة الطويلة بحكم الجبلية البشرية بل لا بد ان يفرق بين هذه المدة ويجعل وقتا للاستراحة والنوم ووقتا آخر للكسب والمعاش فهذا الوقت يكون في حقه يوما ويصلي فيه صلوات النهار والوقت الاول يكون ليلا ويصلي فيه صلوة الليل في اول الوقت واوسطه وكذلك يعمل في الصوم وفي افطاره وهذا طريق سهل يوافق قواعد الفقه لان العرف والعادة له اعتبار في بعض الاحكام عند الضرورة والقرآن الكريم يشير الى اصل هذا المطلب قال الله تعالى * فالى الاصباح وجعل الليل سكنا والشمس والقمر حسبنا * اى بحساب معلوم للشهور والاعوام لا يجاوزانه حتى ينتهيا الى اقصى منازلها وقال تعالى * ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله * يعني جعل الليل للسكون والاستراحة واليوم لكسب المعاش وهذه العبارة فيها لف ونشر مرتب. وعلم منها ان الليل وقت للاستراحة حقيقة كيفما كان

وكذلك اليوم وقت لا تبغاه الفضل وهو المعاش كيفما يكون ولا يقف ذلك على طلوع الشمس والقمر وغروبهما انتهى كلامه

﴿ ذكر حكم الصلوة والصوم بارض البلغار ﴾

بلغار بضم الباء الموحدة فسكون اللام والالف بين الغين المعجمة والراء وضبطه في القاموس بلا الف وقال العامة تقول بلغار وهي مدينة الصقالية ضاربته في الشمال شديدة البرد انتهى * يطلع الفجر فيها قبل غروب الشفق ويفقد وقت العشاء والوتر وكذلك وقت الفجر ايضا في اربعينية الصيف ففقدتهما مكلف بهما يجب عليه صلوة العشاء والوتر ويقدر الوقت كما في ايام الدجال والمراد بالتقدير ما قاله الشافعية من انه يكون وقت العشاء في حقه بقدر ما يغيب فيه الشفق في اقرب البلاد اليه والاول اظهر والوجوب عليه قضاء لا اداء وبه افتى البرهان الكبير واختاره الكمال وقد يقال لا مانع من كونها لا اداء ولا قضاء وقيل ان الصلوة الواقعة بعضها في الوقت وبعضها خارجه يسمى ما وقع منها في الوقت اداء وما وقع خارجه قضاء اعتبارا بكل جزء بزمانه وقيل لا يكلف بهما لعدم السبب وبه جزم في الكثر والدرر والملتي وبه افتى البقال ووافقه الحلواني والمرغيناني ورحبه الشرنبلالي والحلي واوسعا المقال ومنعا ما ذكره الكمال وقد كرر على الحلبي الفاضل المحشي بالنقض وانتصر للمحقق بما يطول قال في الدر المختار ولا يساعد اى الكمال حديث الدجال لانه وان وجب اكثر من ثلثمائة ظهر مثلا قبل الزوال ايس كسئلنا لان المفقود فيه العلامة لا الزمان اما فيها فقد فقد الامر ان انتهى * قال الشامي والاحسن في الجواب عنه انه لم يذكر حديث الدجال ليقبس عليه مسئلتنا او يلحقها به دلالة وانما ذكره دليلا على افتراض

الصلوات الخمس وان لم يوجد السبب افتراضا عاما، وما اورد عليه من عدم الافتراض على الحائض والكافر يجاب عنه بما قاله المحشي من ورود النص باخراجهما من العموم هذا وقد اقر ما ذكره المحقق تلميذه العلامة المحققان ابن امير حاج والشيخ قاسم والحاصل انهما قولان مضميمان ويتايد القول بالوجوب بانه قال به امام مجتهد وهو الشافعي كما نقله في الحلية عن المتولى عنه انتهى * والمراد بالامرین العلامة وهي غيبوبة الشفق قبل الفجر والزمان المعلم وهو ما تقع فيه الصلوة فيه اداء ضرورة ان الزمان الموجود قبل الفجر هو زمان المغرب وبعده هو زمان الصبح فلم يوجد الزمان الخاص وليس المراد فقد اصل الزمان كما لا يخفى نعم اذا قلنا بالتقدير هنا يكون الزمان موجودا تقديرا كما في ايام الدجال فلا يرد على المحقق الكمال ذكره السامي * اقول وصل البنا في هذا الزمان اعني سنة الف ومائتين واحدى وتسعين مؤلف للشيخ الاجل والحبر الاكل هارون بن بهاء الدين المرجاني شهاب الدين البلغاري سلمهما الله تعالى على يد الحاج الحبيب الشيخ محمد احسن الطبيب الحاجي پوري الفه في مسئلتنا هذه واطال فيها غاية الاطالة ولم يدع لقائل عدم الوجوب حجة ولا مقالة وسماه بناظورة الحق في فرضية امشاء وان لم يغب الشفق فلنلخص هنا كلامه ونحرر مراده بما ينضح به الصواب ويحيى الحق ويزهق الباطل ويتهلى به كل جيد عاطل * فاقول قال سلمه الله تعالى وطافاه وعلى معارج العلى رقاء قد ثبت فرضية كل واحدة من الصلوات الخمس بالكتاب والسنة واجماع الامة على كل واحد من المكلفين من غير اختصاص باهل قطر دون قطر وحصرها على عصر دون عصر وكل واحدة منها على قدم سواء في عموم الفرضية وشمول الوجوب ودخولها تحت كليات الدلائل القطعية وعمومات البراهين اليقينية فهذا مما لا مساغ للارتياب فيه لاحد فانها اظهر من

الشمس وابين من الامس لاتمس الحاجة الى تفصيل الامر فيه وبسط الكلام في مبانيه ففرضيتها موزعة على اوقاتها المعروفة في السدين ضرورة غدوة وظهيرة وعشية ومساء وزلفة وانما شد شزيمة قليلة من احداث الامة واخلاق المنقحة وزعموا ان العشاء ساقطة عن سكان بعض الاقطار في عدة ايام من السنة ينتهي قصر لياليها الى غاية لا يغيب الشفق فيها توها من ان وجود الوقت الذي هو سبب اوجوب الصلوة وطريق لها وشرط تحققها يتوقف على غيوبة الشفق وهو زعم ساقط وتوهم لا مساغ له قط وذلك لان ادنى مراتب السبب ان يكون ملائما للمسبب وهو متنف بين الصلوة والوقت قطعا ولان السبب لا يجوز ان يكون كل الوقت لوجوب الصلوة لمن صار اهلا لها في آخر الوقت ولا البعض منه لصحة الاداء ممن اقامها في غير ذلك الجزء المعين ولا الغير المعين مطلقا لعدم وجوب ادائها ولا قضائها ولا القدية عنها على من اعترضه عدم الاهلية في آخر الوقت من موت او جنون مطبق او حبس او نفاس ولا الجزء المقارن للاداء لوجوب قضائها على المساهل الذي لم يشرع فيها بل تعطل في الوقت كله مع ان الجزء المقارن ليس له تقدم على الصلوة اصلا فكيف يكون سببا موجبا لها ومؤديا اليها وبالجملة جعل الوقت سببا للعبادة بما هو وقت غير معقول وما ذكره في الاستدلال عليه فضول لا يرتضيه الفحول وقوله سبحانه * اقم الصلوة لدلوك الشمس * انما يدل على السببية ان لو كان اللام للتعليل وهو في حيز المنع فانها ترد على معان فقد جعلها في القاموس هنا بمعنى بعد وجعلها للتوقيت وجعلها المجد ايضا بمعنى عند قال ابن الهمام وهو استعمال محقق في اللغة وعلى ذلك قوله تعالى * فطلقوهن لعدتهن * وهو المفهوم من قوله صلح في حديث جابر * هذا حين ذنكت الشمس * ثم لا شك ان الوقت متحقق في حق من هو ليس باهل

للصلوة لاشتماله على احواله مع عدم الوجوب عليه فينقذ من ذلك ان السبب امر وراء الوقت وقد ذهب الفقهاء المتقدمون والعلماء المحققون الى ان سبب وجوب العبادات توالي نعم الله تعالى وتواتر انعامه واحسانه اليها في كل وقت ومن كل وجه وعلى كل حال كما دلت عليه الآيات الكريمة والاحاديث الصحيحة ثم النعم لما كانت غير داخلية تحت الضبط والاحصاء وكان الوقت ظرفا لحدوثها اديرت الصلوات معه ووزعت على اوقاتها تيسيرا للعباد و اقامة للظرف مقام المظروف ثم ان الوقت مقدار محدود من زمان غير محدود وهو امر يدهى الانية وان كان خفي اللمية لان الزمان مقدار متجدد غير قار فلتجمله ما شئت وسمه به وانما جعل الطاوع والزوال والغروب والغيوبة وامثالها علامات لوجود الصلوات ومعرفات لها لتمكن بها العامة والخاصة بحضور الاوقات المعينة للصلوات ولو سلم ان الوقت سبب الوجوب مع عدم مساعفه فانما ينتفى وجوب الصلوة بانتفائه علاماته المفارقة من غيبوبة الشفق وغيرها والذي ثبت من الاوقات لا نسلم انتفائه بانتفاء تلك العلامات ثم حديث امامة جبريل وغيره مما ذكر فيه غيبوبة الشفق في بيان وقت صلوة العشاء والمغرب لا تدل اصلا على استراط غيبوته لخروج وقت المغرب ودخول وقت العشاء لان قوله حين غاب الشفق وان احتمل بالنظر الى نفس اللفظ امرين احدهما تقدير المدة المعينة وقتا لصلوة المغرب بالمدة الفاصلة بين غروب الشمس وغيبوبة الشفق في البلاد التي كانوا فيها من غير ان يكون تحقق العلامة شرطا لخروج وقت المغرب ودخول وقت العشاء بل يكون الشرط تحقق المدة الفاصلة فقط سواء تحقق العلامة اولا وثانيهما اعتبار غيبة الشفق شرطا لخروج الوقت ودخوله لكن بالنظر الى تمام الحديث في هذه الرواية والى الدلة الخاصة يضمحل هذا الاحتمال المرجوح بالكلية ويتعين الشق

الاول مراد منه * اما اولا فلان في نظائره لم تعتبر العلامات المذكورة شرطا لدخول وقت وخروج وقت مثلا صيرورة ظل كل شئ مثله او مثليه ليست بشرط لخروج وقت الظهر ودخول وقت العصر لعدم تحقق ذلك في غيم الهواء ويوم السحاب افترى انه يسقط عن سكانها صلوة الظهر اولا يكلف اهلها بها وكذلك افطار الصائم وحرمة الطعام والشراب عليه شرط لدخول وقت المغرب ووقت الفجر قطعاً ضرورة انتفاء الصائم في بعض ايام السنة وكذلك الحال في الروايات الفقهية من نحو قواهم وقت المغرب من غروب الشمس الى غيبة الشفق ووقت العشاء منه الى طلوع الفجر معناه ان امتداد الوقت مقدر بذلك القدر وان لم يتحقق العلامة كيف لا فان غيبة الشفق كما اخذت في دخول وقت العشاء اعتبرت في خروج وقت المغرب فلو كان شرطاً لما تحقق خروج وقت المغرب اصلاً فين لا يغيب عنهم الشفق ولا يوجد حين يحرم فيه الطعام والشراب على الصائم عند اولئك ومقتضاه سقوط الفجر عنهم وعدم وجوب صوم الشهر عليهم وهو باطل بانخص والاجماع * واما ثانياً فلان حديث امامة جبريل عليه السلام وحديث عابسة وعمر وابي موسى وبريدة وابي سعيد وفي رواية عن ابي هريرة وابي برزة وعبد الله بن عمرو بن العاص قد اعتبر في بيان آخر وقت العشاء ثلث الليل وفي رواية عن ابي هريرة وعبد الله بن عمرو بن العاص وانس وعابسة وعمر وابي سعيد نصف الليل ثم ما تضمن حديث بريدة من قوله صلتم * وقت صلاتكم بين ما رأيتم * وحديث الامامة والوقت ما بين هذين الوقتين تشريع عام لعموم مخاطبه عليه السلام ومفاده ان يكون آخر وقت العشاء لجميع الامم ثلث الليل او نصفه والثلث والنصف متحقق في جميع الليال في كل قطر يوجد فيه غروب الشمس وطلوعها فيوجد آخر وقت العشاء

عند اهل ذلك القطر وان لم يتحقق الغيوبة ومن ضرورته تحقق
اوله لا محالة فلو حل قوله صلعم حين غاب الشفق على اشتراط تحقق
الغيوبة يلزم ان يتناقض مفاد اول الحديث ومفاد آخره وهو
محال في كلام الشارع المعصوم عن الخطأ والكذب ولئن حل على
الاشتراط فيكون مخصصا لعمومه بالنسبة الى الاقطار التي لا يغيب
فيها الشفق ومخصص كلام الطحاوي في هذه الاحاديث انه يظهر
من مجموعها ان آخر وقت العشاء حين يطلع الفجر اذ قد ورد في
رواية لعائشة انه صلعم اعتم بها حتى ذهب عامة الليل وفي رواية
لابن عمر الى آخر الليل وعن ابي موسى الاشعري انه كتب اليه عمر
صل العشاء اي الليل شئت ولا تغفلها وفي رواية عنه انه صلعم
اخرها حتى انهار الليل وغير ذلك وكلها في الصحيح قال فثبت ان
اللال كلاء وقت لها ولكنها على اوقات ثلثة الى اثلث افضل والى
النصف دونه وما بعده دونه * واما ثلثا فلانه على ذلك التقدير
يكون مناقضا لحديث جابر بن عبد الله انه صلعم صلى العشاء قبل
غيوبة الشفق وحديث ابي هريرة صلاها حين ذهبت ساعة من
الليل ولما مر عن عمر صل اي الليل شئت اخرجه الطحاوي بطرق
رجالها ثقة ولحديث نعمان بن بشير كان النبي صلعم يصلها لسقوط
القمر لثالثة ولا ريب ان غروب القمر في الليلة الثالثة من رؤيته ليس
بشرط لدخول وقت العشاء في جميع ايام الدهر فان المقصود من
الانتقال بلفظ ظاهره المواظبة بيان المشروع العام لجميع الامة ولو فرض
على منوال فرض المحال ان الحديث بالنسبة الى الامرين على قدم
سواء في الاحتمال فما اخرجه مسلم في صحيحه من رواية نواس بن سمعان
من حديث الدجال وفيه قلنا يا رسول الله فذلك اليوم الذي كسنته
تكفيناه فيه صلوة يوم قال * لا اقدروا له * يلتحق بيانا لهذا
المحمل وكذلك عدة احاديث غيره في هذا المعنى فلو شرط غيبه

الشفق لدخول وقت العشاء لزم نسخ عومات الكتاب ومحكمات الادلة الواردة في ايجاب الصلوات الخمس على كل مؤمن ومؤمنة بالنسبة الى سكان الاقطار التي لا يغيب فيها الشفق ولذلك اختلف في مفاده فقهاء الامة وعلماء الله فان اصحابنا وسفيان الثوري واحمد ومالك في روايه والشافعي في قوله القديم ذهبوا الى ان وقت المغرب يمتد الى غروب الشفق مع اختلافهم في الشفق وذهب الاوزاعي وابن المبارك والشافعي في قوله الجديد وذلك في روايه الى انه قدر ما يصلي خمس ركعات متوسطات بوضوء واذان واقامة فحسب ويدخل وقت العشاء بعده والشفق هو البياض عند ابي حنيفة واحمد بن حنبل والمزني والصفرة فيما اختاره الجويني والحرثي عند آخرين وذهب ابو سعيد الاصطخري من الشافعية الى ان آخر وقت العشاء الى نصف الليل وقال الحسن بن زياد آخر وقت العصر الى اصفار الشمس فقط ومن مذهب المخالفين ان وقت الظهر والعصر واحد وكذا وقت المغرب والعشاء وجواز الجمع بين الصلوتين في السفر والحضر واو كان قطعيا لزمه الاجماع ولما ساغ هذا الخلاف فيما بين هؤلاء هذا والمذهب ان العلامات حيث ما تحققت يجب مراعاتها ولا يجوز المساهلة في تحقيقها تحصيلا لليقين وسلكوا طريق الاحتياط وعلا بقوله صالم * دع ما يريبك الى ما لا يريبك * ومهما لم يكن اعتبارها ولم يتيسر مراعاتها فلا يعاب بها ولا يعتمد عليها في اسقاط ما ثبت من الفرائض بالادلة القطعية من الكتاب والسنة والاجماع وهل في ذلك من ريبه فيقدر وقت المغرب بمدة يغيب فيها الشفق في الايام الاعتدالية والاقطار الاستوائية ثم يدخل وقت العشاء ان امكن ذلك والا فيقدر ما يغيب فيه اسرع من غيبته في هذه الايام والاقطار ثم الاسرع فالاسرع فان لم يمكن ذلك بان لا يكون بين مغروب الشمس وطلوعها الا زمان قليل لا يسع فيه التقدير بشيء فالواجب

اذن ايقاع المغرب والعشاء والفجر بين الغروب والطلوع فان لم يكن بينهما مدة تسع فيها تلك الفرائض فيسقط اعتبار تلك العلامات بالكلية ويرجع الامر الى التقدير في كل صلاة للضرورة ويكون اداء لما ثبت فرضيته بالادلة المطلقة في الوجوب وتلخيص البيان ان كون الاوقات اسبابا لوجوب الصلوة ووجودها مشروطا بتحقق العلامات مما لا مساغ له قط فلا نسلم فقد الاوقات بانتفاؤها ولا سقوط الصلوات بفقدانها واو قدر التسليم في ذلك لما عرف منها علامة بقاطع من نص الشارع وهو الغدوة والظهيرة والعشية والمساء والرافعة واما نحو صيرورة الظل وغيوره، الشفق فلو ثبت شرطا فانما يثبت بدليل ظني وبمدخل من الرأي على انه ربما يسقط بحكم الشرع اعتبار الاركان فضلا عن الشرائط والاسباب كالاقرار في الايمان، وطواف الزيارة في الحج والقيام والقراءة والركوع والسجود للعدو وقد تقرر في مقده ان الاسباب والشرائط انما تعتبر بحسب الامكان ولا يسقط الممكن بسقوط ما ليس بممكن هذا وانه او انتفت تلك العلامات المعرفة للمدة انفاصلة بين اوقات الصلوات اصلا بان لا يتحقق غروب الشمس ولم طلوعها مدة مديدة نصف سنة او اقل او بان تطلع الشمس كما تغرب فان مثل هذه المعمورة متحقق لا محالة فان العمارة موجودة في عرض ست وستين من الشمال معروفة من اذن عصر بطليموس بل في خارج دائرة قطب البروج فان عرض ثمان وستين قد بلغ اليه الحكيم المسكوبي وفيه قلعة للروس يقال لها « قوله » لا تغرب فيها الشمس من اول الجوزاء الى اول الاسد مدة اثنين وستين يوما ولا تطلع من حادي عشر القوس الى عشرين من الجدى مدة تسعة وثلاثين يوما وربما يردّها أشخاص من اهل الاسلام من افراد العسكر في خدمات الدولة ويعترض عليهم هذه الخالة ويطول ايامهم على الغاية كما في ايام الدجال ونحو القطبة واقصى المنطقة الباردة

لا تغرب الشمس أكثر من ستة أشهر فانه لا تطلع الشمس فيها ولا تغرب
 إلا بحركتها الخاصة الشرقية. ويمكن ان يكون طول يوم واحد كسنة
 من حيث الحكمه * وهل يجب الصلوات الخمس والصوم وسائر
 العبادات المتعلقة بالاوقات على سكان هذه الاقطار لم يرفيه كلام
 في كتب المتقدمين ولم يرد خبر عنهم في تصانيف واحد من الكبار
 المتبحرين وقد كانت المسئلة معركة فيما بين العلماء المتأخرين من اهل
 القرن السادس وبعده في وجوب العشاء والوتر وعدمه على من لا يجد
 وقتها بان لا يتحقق المدة الفاصلة التي هي مدة غروب الشفق في
 الايام المعتدلة والاقطار المتوسطة ففي الفتاوى الظهيرية والمضمرات
 والتارخانية وغيرها افق البرهان الكبير في اهل بلد كما تغرب الشمس
 يطلع الفجر ان عليهم صلوة العشاء والصحيح انه لا ينوب القضاء لفقد
 وقت الاداء * وقال ابن الهمام في فتح القدير وافق البرهان الكبير
 بوجوبهما وفي التبيين شرح الكنز للزيلعي عن المرغيناني عن البرهان
 الكبير نحوه وقال التمرناشي الغزي في تنوير الابصار وفاقد وقتها
 مكلف بهما وقال سري الدين المعروف بابن الشحنة في الذخائر
 الاشرفية ان الصحيح خلاف ما اختاره صاحب الكنز في هذه المسئلة
 وقال في ترجمته الكنز ان الفتوى على الوجوب وفي المحيط البرهاني
 عن الصدر الكبير انه ليس عليهم صلوة العشاء هكذا كان يفتي ظهير
 الدين المرغيناني ونحوه في المضمرات وفي خلاصه الفتاوى ولو كانوا
 في بلدة اذا غربت الشمس طلع الفجر لا يجب عليهم صلوة العشاء وفي
 الكافي للنسفي ولا يجب العشاء على قوم لم يجدوا وقته بان يطالع الفجر
 كما غربت الشمس اعدم سبب الوجوب وهو وقته وفي الكنز ومن لم يجد
 وقتها لم يجبها وذكر الزاهدي في المجتبى شرح المختصر عن البدر
 الطاهر نحو ما في المحيط ونحوه في جواهر الفقهاء اطاهر بن سلام
 الخوارزمي وقد نسب الفتوى بالوجوب الى ظهير الدين المرغيناني

في غير واحد من الشروح وغيرها * وبالجملته فأخذ القول بالوجوب هو برهان الدين الكبير ومأخذ القول بعدمه هو الصدر الكبير برهان الأئمة واختلف عن المرغيناني وقد شارك في هذا اللقب والنسبة رجلان من بيت واحد ولم يبين احد ان المفتي في هذه الحادثة ايهما احدهما ظهير الدين ابو الحسن علي بن عبد العزيز بن عبد الرزاق المرغيناني مات سنة ست وخمسمائة وهو جد صاحب الخلاصة لأمه وعم والد قاضيهان وثانيهما ابنه ظهير الدين ابو المحاسن حسن بن علي المرغيناني صاحب كتاب الاقضية وغيرها والظاهر ان تلك الفتوى بالوجوب منسوبة اليه ثم صحة كلام الزيلعي ترفع الاحتمال وتبين انه هو المراد من المرغيناني ومن برهان الدين الكبير هو ابو محمد عبد العزيز بن عمر المروزي بعثه سلطان سنجر بن ملك شاه السلجوقي الى بخارا في مهم وسماه صدرا سنة خمس وتسعين واربعمائة وهو المعروف بالصدر الماضي والصدر الكبير وبرهان الدين الكبير وبرهان الأئمة وهو ابو الصدور وهذا اللقب مقارنا بوصفه بالكبير لم يقع الا عليه واما التعبير بالصدر الكبير وبرهان الأئمة وبرهان الدين فقد وقع عليه وعلى جماعة من اولاده وغيرهم ولعل المفتي بالسقوط كان احدهم ان صح ذلك ولا يساعد عصر واحد منهم ان يحكى عنه ظهير الدين المرغيناني الا الصدر الماضي والدهم واخاف ان يكون الزيلعي اخطأ في نقله عن المرغيناني ذلك وارى انه اخذ من الفتاوى الظهيرية وزعم ان صاحبها ظهير الدين المرغيناني وجرى من جاء بعده ممن نسب اليه انقول بالوجوب على اثره وايس كما زعم بل هو ظهير الدين محمد بن احمد البخاري مات سنة تسع عشرة وستمائة وبالجملته ان طائفة من احداث الجهال المتعصبين على الحق المنهمكين في التقليد المتهايلين في اضاعة الصلوات قد حرفوا عبارة الظهيرية والضمير وغيرها وزادوا فيها كلمة ليس النافية وسلطوها على

الوجوب زعما منهم انه لو لم تكن موجودة في العبارة لكان آخر الكلام منافيا لاوله حيث قال والصحيح انه لا ينوى القضاء لفقد وقت الاداء وهو زعم سقيم ووهم عقيم فان عبارات تلك الكتب محكمة في عدم هذه الكلمة والسسخ منها مطردة عليه وقد عرفت ان الخلاف فيمن لا يجد الوقت اصلا ومن افى بالوجوب لم يبال بعدم الوقت وذهب الى وجوبه مع عدمه لان الوقت غير مقصود بالذات ولا بسبب حقيقة وبسقط اعتباره يادنى سبب كما في عرفة ومزدلفة وايام الدجال بالاتفاق ويجوز الجمع بين الظهر والعصر في وقت احدهما وكذا المغرب والعشاء عند مالك والشافعي ومن وافقهما وقد اخرج الشيخان عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم لما رجع من الاحزاب قال * لا يصلين احد العصر الا في بني قريظة * فادرك بعضهم العصر في الطريق وقال بعضهم لا نصلي حتى ناتيها وقال بعضهم لم يرد ذلك منا فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فلم يعنف احدا منهم وقد روى ان بعضهم صلاها بعد ما انتصف الليل وقد قام الدليل القطعي على وجوب العشاء بعد غروب الشمس فلا يجوز تركها بانتفاء سبب جعل محتمل للسقوط والتكليف انما هو بقدر الوسع فيجب ادائها وان لم يتحقق الوقت اصلا لبوت اصل الوجوب في الذمة فقولهم الصحيح انه لا ينوى القضاء متفرع على وجوب الاداء مع عدم تحقق وقت العشاء ولا تنافي بين اطراف الكلام اصلا الا ترى المحقق ابن الهمام بعد ما بسط الكلام في الوجوب وزيف القول بالسقوط قال الصحيح انه لا ينوى القضاء واعترض عليه الزيلعي بما هو ظاهر السقوط لا يكاد يصح وتبعه صاحب الدرر والجاوهر وامثالهما وانما الخلاف فيمن لا يجد الوقت اصلا وان الحق الابلج فيه هو الوجوب ايضا والفرق بينهما ظاهر وليت شعري ماذا يقول الزيلعي واتبعاه في المغرب هل يرى سقوطه عن هؤلاء او يجعله فرض الوقت وان

دخل وقت الفجر وذكر الزاهدي في المجتبى حكاية في هذه المسئلة
عن الحلواني والبقالي وان البقالي وافقه فيها وقد اتحل هذه
الحكاية عن الزاهدي رجال من المتأخرين وشوشوا به عقيدة الحق
على اهله وفرحوا باضاعتهم الصلوة مع زعمهم ان البقالي هو ابو
الفضل محمد بن ابي القاسم الخوارزمي وهو متأخر الزمان توفي سنة
ست وثمانين او سبعين وخمسمائة فكيف يمكن معاصرته للحلواني
فان وفاة الحلواني كانت سنة ثمان او تسع واربعين واربعمائة وهذا
الوصف قد وقع على عدة اشخاص يعرف كل منهم بالبقالي وقد وقع
المنقل عنه في المحيط انبرهاني وخلاصة الفتوى وفتاوى قاضي خان
روى اقيه وعصر هؤلاء لا يجمع المنقل عن ابي الفضل البقالي
لعدم سبق زمانه عليهم وايا ما كان فالبقالي من اهل الاعتزال في
العقيدة ويلوح من كلام الزاهدي تعصبه لآخوانه من ارباب تلك
الحنكة * وقال ابن التحنة في شرح المنظومة ان كلام الزاهدي
لا يؤخذ به ما لم يعضده نقل عن غيره ولهذا اعترض عليه ابن الهمام
وقال انتفاء الدليل على الشيء لا يستلزم انتفاء بلواز دليل آخر وقد وجد
وهو ما تواصا من اخسار الاسراء من فرض الصلوة خمسا بعدما
امر اولا بخمسين ثم استقر الامر على الخمس شرعا عاما لاهل الآفاق
لا تفصيل فيه بين قطر وقطر وما روى من حديث الدجال عند مسلم
فقد اوجب اكثر من ثلثمائة عصر قبل صيرورة الظل مثالا او مثلين
وقس عليه فاستفدنا ان الواجب في نفس الامر خمس على العموم غير
ان توزيعها على تلك الاوقات عند وجودها لا يسقط بعدمها الوجوب
وكذا قال سالم * خمس صلوات كتبهن الله على العباد * ومن
افتي بوجوب العشاء يجب على قوله الوز ايضا انتهى * واعلم ان
هذا الكلام قد بلغ من التحفيق والاتقان الغاية ومن الطلاوة وحسن
البيان النهاية ولكن قد كثر مدافعة المتأخرين له ومناقشتهم فيه

وذلك لاهمالهم الفقه والاصول واغفالهم معاني المعقول ومدارك
 المنقول وانتصر ابراهيم بن محمد الحلبي في شرح النية للبقالي وقال
 الحديث ورد على خلاف القياس وقال القاضي عياض انه حكم
 بخصوص بذلك اليوم شرعه لنا صاحب الشرع ولو وكلنا فيه
 لاجتهادنا لكانت الصلوة فيه عند الاوقات المعروفة ولاكتفينا بالصلوات
 الخمس انتهى * قال الحسكفي في شرح تنوير الابصار وقيل لا اى
 لا يكلف بهما لعدم سببهما وبه جزم في الكثر والدرر والملتقى وبه
 افق البقالي ووافقه الحلواني وظهير الدين المرغيناني ورجحه الشرنبلالي
 والحلبي قلت كلام المحيط والخلاصة والكافي والكثر وامثالها
 محمول على من لم يجد الوقت اصلا غير ان الزيلعي ومن تابعه لما زعموا
 ان وقت العشاء لا يوجد الا بغروب الشفق نزوا هذا القول على
 من لا يغيب عنه الشفق وبنوا كلامهم عليه وتصرفوا في العبارات
 وكيف ما كان فقد اظهر الدليل فساده وابدت الحجة عليه عواره
 واثبت ابن الهمام الوجوب على الاطلاق واقام برهانه وشيد اركانه
 ولم يأت الشرنبلالي في كتابه شرح الملتقى ولا في امداد الفتاح بشئ
 سوى ما نقله من كلام الحلبي بعبارته لى بطلانها اظهر من ان يحتاج
 المصنف الى التسأل فيه فان المحقق لا يسلم اولا فقدان الوقت بعدم
 غيبة الشفق وانما كلامه في اثبات الوجوب على من لا يجد الوقت اصلا
 ثم لا يسلم كون الوقت سببا لان السبب هو تعالى نعم الله تعالى على عباده
 ولئن كان سببا فلا نسلم ان الوقت الذي هو سبب غير موجود لان
 مدة اليوم واليلة في قطر تغيب فيه الشمس تكون اربعة وعشرين
 ساعة سواء تساوى الليل والنهار او تفاوتتا في الطول والقصر ولا نسلم
 ان الوقت من الاسباب والشروط لا تحتل السقوط لانه يسقط بادنى
 علة مثل عرفة ومزدلفة وايام الدجال بالاتفاق وبعذر المطر والسفر
 والمرض وغير ذلك عند السافعي ومن وافقه لكونه وسيلة غير

مقصودة والنقض بمثل المائض والكافر ظاهر السقوط فانه حكم
استثنائه الشرع وورد فيه دلائل قطعي من الكتاب والسنة واجماع
الامة والقول بان القياس على حديث الدجال غير صحيح ظاهر البطلان
لان المحقق في غنى عن وضع السبب به وانما هو في صدد بيان المعرف
الآخر للوجوب العام وان اتقى المعرف المهود وهو الزوال والغروب
وغيرهما وقد حكى النسفي في المصنف شرح المنظومة عن جلال الدين
المحوي انه قال كسالى بخارا لا يمنعون عن الصلوة وقت طلوع الشمس لان
الغالب انهم اذا منعوا عن ذلك وامروا بالملكث في المسجد الى ارتفاع
الشمس او بالرجوع ثم الحضور لم يفعلوا ذلك ولم بقضوها واوصلوها
في هذه الحالة فقد اجازه اصحاب الحديث والاداء في وقت يحجزه بعض
الائمة اولى من الترك وهكذا نقل عن الحلواني والمرغيناني فانظر كيف
جوز هؤلاء صحة الفجر عند الطلوع والعشاء قبل الغيوبة بناء على تجويز
بعض الائمة مع ورود النهي عنه ونصوص الائمة الثلاثة القاضية
على عدم الجواز مخافة ان يتركوها بالكلية بمجرد الكسالة فكيف
يسوغ ان يفتى بسقوط العشاء عن لا يغيب عنهم الشفق يجعل الهى
وسبب سماوى مع نهوض براهين الوجوب عليه نهوضا لا مرد له وليس
في العالم قطر تغيب فيه الشمس ثم كما تغرب يطلع الفجر من جانب
آخر بل تتحول الخمرة من جهة المغرب متدرجة الى الصفرة ثم الى
البياض حسب دوران الشمس تحت الافق الى ان ينتصف الليل ثم
ترجع على هذه الدراجة منعكسة فقهري حتى تطلع الشمس من جهة
المشرق وعندى ان نقول الفتوى بالسقوط عن الحلواني والمرغيناني
والصدر الكبير وامثالهم لا تصح اصلا وان وجد في عدة كتب فانه
مع خلوه عن الاسناد لا دلائل يثبتى عليه وحسن الظن فيهم
لا يرخصنا في نسبة هذه المجازفة اليهم ومما يشهد بذلك ان اسلام
اهل بلغار كان بزمان كثير قبل زمان اوائك الفضلاء الذين يعزى

اليوم الافناء بسقوط العشاء عن سكان هذه الديار في ايام من السنة
تنتهي الى غاية القصر ففهم من قال انهم اسلموا في صدر ملك بنى
مروان في كبد القرن الاول من الهجرة ومنهم من قال انهم اسلموا
في خلافة المأمون ومنهم من قال في خلافة ابن اخيه الواثق بالله ثم
ظهر الاسلام فيها باسلام ملك بلغار الماس خان بن سلكي خان في
خلافة المقتدر فتسمى بالامير جعفر ولاحد بن فضلان رسالة كتب
فيها ما شاهده في سفره الى بلغار ومدينة بلغار كانت على خمس
وخسين درجة من العرض الشمالى وعرض قران اكثر منه بخمس
واربعين دقيقة وطولها في ست وستين درجة وست واربعين دقيقة
من جزائر الخالدات وطول بلغار اكثر منه بشئ نحو ست عشرة
دقيقة فكيف يتخيل انه خفي عليهم شأن الشفق فانكلموا في مسألة
العشاء بها نعم كان الامر واضحا لهم في ذلك حين كانوا في بلادهم
لما كانهم يحل عظيم من العلوم الشرعية ولكنهم لم يروا اسقاط شئ
من فرائض الله تعالى وما كان لهم ان يشكوا في هذا الحكم للاح
اهم من عموم الادلة وظهور البراهين القطعية والروايات المستفيضة
ام كيف يهمل المتقدمون من اهل بلغار هذه المسئلة مع فرط حاجتهم
اليها وكثرة ابتلائهم بها ولم يستفتوا فيها والاسلام فيهم غرض
الجنى جاو المغنى يحفظون حدوده ويلتزمون عهوده وقد صرح
فيهم من علمائهم جماعة قبل عصر البقالي والخلواني وبعد مثل
عبد الحى ووالده عبد السلام والقاضى ابو العلاء حامد بن ادريس
والقاضى يعقوب بن نعمان مؤرخ بلغار وغيرهم وهب انه لم يكن
فيهم علماء فقهاء يفتون في الوقائع فهلا راجعوا الى علماء سائر الامصار
مع كثرة اسفارهم في الاقطار وشهرتهم بوفور التجارة وحسن التمدن
من قديم الاعصار وما ظهر ذلك الا لاجد بن فضلان وغيره من
وفود العراق وعلماء دار الخلافة مع طول مقامهم بها وورودهم

اليها لتعليم الاسلام واذا عاين الشرائع والاحكام بل علموا ذلك ولكن لم يشكوا في الوجوب بل انما حدثت هذه الشبهة الغثة والريبة الرثة بعد انقراض الفقهاء وذهاب العلماء ورئاسة الجهابذ واشراف الاسلام على الزوال وانتكاس حال الانام واختلال مصالح البرية عند اضمحلال الدولة العباسية فاننا لله وانا اليه راجعون انتهى كلام الناطورة وهو حرف من الكتاب وقطرة من العباب وكم فيه من ادلة وبراهين على فرضية صلوٰة العشاء على جميع المكلفين من الامة على السواء غاب عنهم الشفق او ام يغيب تركناها مخافة الاطالة فن شاء تفصيل ذلك فليرجع اليه ^{ولو} واما مسئله الصوم ^ف فقد قال الشامي في رد المحتار حاشية در المختار لم ار من تعرض عندنا لحكم صومهم فيما اذا كان يطلع الفجر عندهم كما تغيب الشمس او بعده زمان لا يقدر فيه الصائم على اكل ما يقيم بذية ولا يمكن ان يقاس بوجوب موالة لصوم عليهم لانه يؤدي الى الهلاك فان قلنا بوجوب الصوم يلزم القول بالتقدير وهل يقدر ليلهم باقرب البلاد اليهم كما قاله الشافعي هنا ايضا ام يقدر لهم بما يسع الاكل والشرب ام يجب عليهم القضاء فقط دون الاداء كل محتمل فليأمل ولا يمكن القول هنا بعدم الوجوب اصلا كالعشاء عند القائل به فيها لان العلة عدم الوجوب فيها عند القائل به عدم السبب وفي الصوم قد وجد السبب وهو سهود جزء من الشهر وطلوع فجر كل يوم هذا ما ظهر لي والله تعالى اعلم

﴿ ذكر الارض الجديدة ﴾

اعلم انه قد حقق قوم من حكماء النصارى منذ مئتي اربع مائة سنة من سني الهجرة ارضا جديدة ما خلا ارض الربع المسكون المنقسم

على الاقاليم السبعة وسموها برا اعظم وبنكى والديسا الجديدة
وامريكا وقالوا احاطة الماء لكرة الارض ليس على ما رسمه الحكماء
السابقون بل الواقع انه قد احاط عنصر الماء ككرة الارض على
صورة المنطقة لحصر الانسان وكما ان الارض ظهرت وانكشفت
في هذه الجهة التي قسموها على السبعة الاقاليم وسموها الربع المسكون
وصارت هي مساكن العالم من بنى آدم فكذلك انكشفت وظهرت
في الجهة المقابلة لتلك الجهة وصارت مسكننا لجموع من الناس وهي
واقعة على وضع لو لم تكن الارض في البين لالتصقت اقدام اشخاص
كلنا الجهتين بالآخرى وتبقى الرؤوس في جهة السماء ففكر الارض
بتمامها خمس حصص والربع المسكون منها المسمى بالاقاليم السبعة
ثلث حصص والارض الجديدة حصتان او ازيد ثم تحتوى تلك الدنيا
الجديدة على البلاد الحارة والباردة ويحصل منها صنوف الخشب
والعشب والادوية والاعذية وهي كثيرة المعادن من الذهب والفضة
وفيها المعابد والكنائس والمكاتب والعمائر العظيمة وفيها كل شيء
نحو ما في هذه الدنيا كانها هي الربع المسكون بعينه تسكنها اقوام
من النصارى وسلطنة هذه الارض بأيديهم الى يومنا هذا ولهم
معاربات وقضايا ووقائع مع البريطانية الذين هم حكام الهند اليوم
كثيرة بطول شرحها * ويخلق ما لا تعلمون * ولا يعلم جنود ربك
الا هو *

﴿ ذكر فن التاريخ ﴾

لا يخفى ان فن التاريخ من الفنون التي يتداولها الامم والاجيال *
وتشد اليه الركائب والرحال * ونسعى الى معرفة السوق والافعال *
وتتنافس فيه الملوك والاقبال * ويتساوى في فهمه العلماء والجهال *

اذ هو في ظاهره لا يزيد على اخبار عن الايام والدول * والسوابق
 من القرون الاول * تنمى فيها الاقوال * وتضرب فيها الامثال *
 وتطرف بها الاندية اذا غصها الاحتفال * وتؤدي اليها شأن
 الخليفة كيف تقلبت بها الاحوال * واتسع للدول فيها النطاق
 والمجال * وعمرها الارض حتى نادى بهم الارتحال * وحان منهم
 الزوال * وفي باطنه نظر وتحقيق * وتعليل للكائنات ومبادئها
 دقيق * وعلم بكيفيات الوقائع واسبابها عميق * فهو لذلك اصيل
 في الحكمه عريق * وجدير بان يعد في علومها خليق * وان خول
 المؤرخين في الاسلام قد استوعبوا اخبار الايام وجمعوها * وسطروها
 في صفحات الدفاتر وادعوها * وخلطها المتطفلون بدسائس من الباطل
 وهموا فيها او ابتدعوها * وزخارف من الروايات المضعفة لفقهاؤها
 ووضعوها * واقتنى تلك الآثار الكثير ممن بعدهم واتبعوها * وادوها
 اليها كما سمعوها * ولم يلاحظوا اسباب الوقائع والاحوال ولم يراعوها *
 ولا رفضوا ترهات الاحاديث ولا دفعوها * فالتحقيق قليل * وطرف
 التنقيح في الغالب قليل * والغلط والوهم نسيب للاخبار وخليل *
 والتقليد عريق في الآدميين وسليل * وانتطفل على القنون عريض
 وطويل * ومرعى الجهل بين الانام وخيم ووبيل * والحق
 لا يقاوم سلطانه * والباطل يقذف بشهاب النطر شيطانه * والناقل
 انما هو عيلى وينقل * والبصيرة تنقد الصحيح اذا تمقل * والعلم يجلو لها
 صفحات الصواب ويصقل * وقد دون الناس في الاخبار واكثرها *
 وجمعوا تواريخ الامم والدول في العالم وسطروا * والذين ذهبوا
 بفضل الشهرة والامانة المعتبرة * واستفرغوا دواوين من قبلهم
 في صحفهم المتأخرة * هم قليلون لا يكادون يجاوزون عدد الانامل *
 ولا حركات العوامل * مثل ابن اسحق والطبري وابن الكلبي ومحمد
 بن عمر الواقدي وسيف بن عمر الاسدي والمسعودي وغيرهم من

المشاهير * المتميزين عن الجماهير * وان كان في مكتب المسعودي والواقدي من المطعن والمغمز ما هو معروف عند الاثبات * ومشهور بين الحفظة الثقة * الا ان الكافة اختصتهم بقول اخبارهم * واقتفاء سنتهم في التصنيف واتباع آثارهم * والناقد البصير قسطاس نفسه في تزييفهم فيما ينقلون او اعتبارهم * فلا تمان طنائع في احواله ترجع اليها الاخبار * وتحمل عليها الروايات والآثار * ثم ان اكثر التواريخ لهؤلاء عامة المناهج والمسالك * لعموم الدولتين صدر الاسلام في الآفاق والممالك * وتناولها البعيد من الغايات في المآخذ والمترك * ومن هؤلاء من استوعب ما قبل الملة من الدول والامم * والامر العمم * كالمسعودي ومن نحا منحاه وحاء من بعدهم من عدل عن الاطلاق الى التقييد * ووقف في العموم والاحاطة عن الشأ والبعد * فقيده شوارد عصره * واستوعب اخبار قطره * واقتصر على احاديث دولته ومصره * كما فعل ابو حيان مؤرخ الاندلس والدولة الاموية بها وابن الرقيق مؤرخ افريقية والدول التي كانت بالقيروان ثم لم يأت من بعد هؤلاء الامقلد * وبليد الطبع والعقل او متبلد * ينسج على ذلك المنوال ويختذي منه بالمنال * ويذهل عما حالته الايام من الاحوال * واستبدلت به من عوائد الامم والاجيال * فيجلبون الاخبار عن الدول * وحكايات الوقائع في العصور الاول * صورا قد تجردت عن موادها * وصفحا انتضيت من اغمارها * ومعارف تستنكر للجهل بطارفها وتلاذها * انما هي حواد لم تعلم اصولها * وانواع لم تعتبر اجناسها ولا تحققت فصولها * يكررون في موضوعاتهم الاخبار المنداوله باعيانها * اتباعا لمن عني من المتقدمين بشأنها * ويغفلون امر الاجيال الناشئة في ديوانها * بما اعوز عليهم من ترجمانها * فتستجهم صحفهم عن بيانها * ثم اذا تعرضوا لذكر الدولة نسقوا اخبارها نسقا * محافظين على

نقلها وهما او صدقا * لا يتعرضون لبدايتها * ولا يذكرون السبب
الذى رفع من رايها * واطهر من آيتها * ولا علة الوقوف عند
غايها * فيبقى الناظر متطلعا بعد الى افتقار احوال مبادئ الدول
ومراتبها * مفتشا عن اسباب تراحمها او تعاقبها * باحثا عن المقنع
في تباينها او تناسبها * حسب ما ذكر ابن خلدون في مقدمة تاريخه
ثم جاء آخرون بافراط الاختصار * وذهبوا الى الاكتفاء باسماء الملوك
والاقتصار * مقطوعة عن الانساب والاخبار * موضوعة عليها
اعداد ايامهم بحروف الغبار * كما فعله ابن رشيق في ميزان العمل *
ومن اقتفى هذا الاثر من المهمل * وليس يعتبر لهؤلاء مقال *
ولا يعد لهم ثبوت ولا انتقال * لما اذهبوا من القوائد * واخلوا
بالمذاهب المعروفة المؤرخين والعوائد * ومن احسن ما الف في فن
التاريخ واجمع ما جمع فيه تحقيقا واتقاناً في كتب القوم * بعد
سبر غور الامس واليوم * كتاب العبر * وديوان البتدأ والخبر *
في ايام العرب والعجم والبربر * ومن عاصرهم من ذوى السلطان
الاعلى * لقاضى القضية فانه انشأ في التاريخ كتابا * ورفع به
عن احوال الناشئة من الاجيال حجابا * وفصله في الاخبار والاعتبار
بابا بابا * وابدى فيه لاولية الدول والعمران عللا واسبابا *
وبناه على اخبار الامم الذين عمروا المغرب في تلك الآثار * وملاؤا
اكتناف التواحي منه والامصار * وما كان لهم من الدول الطوال
والقصار * ومن سلف من الملوك والانصار * سلك في ترتيبه وتبويبه
مسلكا غريبا * واخترعه من بين المناحي مذهبا عجيبا * وشرح
فيه من احوال العمران والتمدن وما يعرض في الاجتماع الانساني
من العوارض الذاتية ما يمتنع بعلم الكواثن واسبابها * ويعرفك
كيف دخل اهل الدول من ابوابها * حتى تنزع من التقليد يدك
وتقف على احوال من قبلك من الايام والاجيال وما بعدك ثم من

احسن التواريخ المختصرة كتاب المختصر في احوال البشر لابي الفدا
اسماعيل صاحب حجة الملك المؤيد وكتاب المواعظ والاعتبار في بيان
الخطط والآثار للمقرئى رحمه الله وقد طالعناها على هذه المقالة
واضفنا اليها اشياء والله يهدي اليه من يشاء

﴿ ذكر فضل علم التاريخ وتحقيق مذاهبه والالماع لما يعرض ﴾
﴿ للمؤرخين من المغالط والاوهام وذكر شيء من اسبابها ﴾

اعلم ان فن التاريخ فن عزيز المذهب جم الفوائد شريف الغاية اذ هو
يوقفنا على احوال الماضين من الامم في اخلاقهم والانبياء في سيرهم
والملوك في دولهم وسياستهم حتى تتم فائدة الاقتداء في ذلك لمن يرومه
في احوال الدين والدنيا فهو محتاج الى ما آخذ متعددة ومعارف
متنوعة وحسن نظر وتثبت يفضيان بصاحبهما الى الحق وينكبان
به عن الزلات والمغالط لان الاخبار اذا اعتمد فيها على مجرد النقل
ولم تحكم اصول العادة وقواعد السياسة وطبيعة العمران والاحوال
في الاجتماع الانساني ولا قيس الغائب منها بانشاهد والحاضر بالذاهب
فربما لم يؤمن فيها من العثور ومزلة القدم والحيد عن جادة الصدق
وكثيرا ما وقع للمؤرخين والمفسرين وائمة النقل المغالط في الملكيات
والوقائع لاعتمادهم فيها على مجرد النقل غشا او سمينا لم يعرضوها
على اصولها ولا قاسوها باسبابها ولا سبروها بمعار الحكمة والوقوف
على طبائع الكائنات وتحكيم النظر والبصيرة في الاخبار فضلوا عن
الحق وتاهوا في ييذاء الوهم والغلط سيما في احصاء الاعداد
من الاموال والعساكر اذا عرضت في الملكيات اذ هي مظنة الكذب
ومطية الهذر ولا بد من ردها الى اصول وعرضها على القواعد

وهذا كما نقل المسعودي وكثير من المؤرخين في جيوش بني اسرائيل وان موسى احصاهم في التيه بعد ان اجاز من يطبق حل السلاح خاصة من ابن عشرين فما فوقها فكانوا ستمائة الف او يزيدون ويذهل في ذلك عن تقدير مصر والشام واتساعهما لمثل هذا العدد من الجيوش لكل مملكة من الممالك حصص من الحامية تدفع لها وتقوم بوظائفها وتضيق عما فوقها تشهد بذلك العوائد المعروفة والاحوال المألوفة ثم ان مثل هذه الجيوش البالغة الى مثل هذا العدد يبعد ان يقع بينها زحف او قتال لضيق ساحة الارض عنها وبعدها اذا اصطفت عن مدى البصر مرتين او ثلاثا او ازيد فكيف يقتل هذان الفريقان او تكون غلبة احد الصفيين وشئ من جوانبه لا يشعر بالجانب الآخر والحاضر يشهد لذلك فالماضي اشبه بالآتي من الماء بالماء واقد كان ملك الفرس ودولتهم اعظم من ملك بني اسرائيل بكثير يشهد لذلك ما كان من غلبة بخت نصر لهم واتهامه بلادهم واستيلائه على امرهم وتخريب بيت المقدس قاعدة ملتهم وسلطانهم وهو من بعض عمال مملكة فارس يقال انه كان مرزبان المغرب من تخومها وكانت ممالكهم بالعراقين وخراسان وما وراء النهر والابواب اوسع من ممالك بني اسرائيل بكثير ومع ذلك لم تبلغ جيوش الفرس قط مثل هذا العدد ولا قريبا منه واعظم ما كانت جوعهم بالقادسية مائة وعشرون الفا كلهم متبوع على ما نقله سيف قال وكانوا في اتباعهم اكثر من مائتي الف وعن عائشة والزهرى ان جوع رستم التي زحف بها لسعد بالقادسية انما كانوا ستين الفا كلهم متبوع وايضا فلو بلغ بنو اسرائيل مثل هذا العدد لاتسع نطاق ملكهم وانفسخ مدى دولتهم فان العمالات والممالك في الدول على نسبة الحامية والقبيل القاطنين بها في قلتها وكترتها والقوم لم تدفع ممالكهم الى غير الاردن وفلسطين من الشام وبلاد يثرب وخبير من

الحجاز على ما هو المعروف وايضا فالذي بين موسى واسرائيل انما هو اربعة اباة على ما ذكره المحققون فانه موسى بن عمران بن يصر بن قاهث بن لاوي بن يعقوب وهو اسرائيل الله هكذا نسبه في التوراة والمدة بينهما على ما نقله المسعودي حين اتوا الى يوسف سبعين نفسا وكان مقامهم بمصر الى ان خرجوا مع موسى الى التيه مائتين وعشرين سنة تتداولهم ملوك القبط من الفراعنة ويبعد ان ينتسب النسل في اربعة اجيال الى مثل هذا العدد وان زعموا ان عدد تلك الجيوش انما كان في زمن سليمان ومن بعده فبعيد ايضا اذ ليس بين سليمان واسرائيل الا احد عشر ابا ولا ينتسب النسل في احد عشر من الواد الى مثل هذا العدد الذي زعموه اللهم الى المئين والآلاف فربما يكون واما ان يتجاوز الى ما بعدهما من عقود الاعداد فبعيد واعتبر ذلك في الحاضر المشاهد والقريب المعروف تجد زعمهم باطلا ونقلهم كاذبا والذي ثبت في الاسرائيليات ان جنود سليمان كانت اثني عشر الف خاصة وان مقرباته كانت الفا واربعمئة فرس مرتبطة على ابوابه هذا هو الصحيح من اخبارهم ولا يلتفت الى خرافات العامة منهم وفي ايام سليمان وملكه كان عنقوان دولتهم واتساع ملكهم هذا وقد نجد الكفاة من اهل العصر اذا افاضوا في الحديث عن عساكر الدول التي لعهدهم او قريبا منه وتفاوضوا في الاخبار عن جيوش المسلمين او النصارى او اخذوا في احصاء اموال الجبايات وخراج السلطان ونفقات المترفين وبضائع الاغنياء الموسرين توغلوا في العدد وتجاوزوا حدود العوائد وطاوعوا وساوس الاغراب فاذا استكشفت اصحاب الدواوين عن عساكرهم واستنبطت احوال اهل الثروة في بضائعهم وفوائدهم واستجلبت عوائد المترفين في نفقاتهم لم تجد معشار ما يعدونه وما ذلك الا لولوع النفس بالغرائب وسهولة التجاوز على اللسان والغفلة عن المنعقب والمشتد حتى

لا يحاسب نفسه على خطأ ولا عمد ولا يطالبها في الخبر بتوسط
ولا عدالة ولا يرجعها الى بحث وتفتيش فيرسل عنانه ويسيم في
مراجع الكذب لسانه ويتخذ آيات الله هزوا ويشترى لهو الحديث
ايضل عن سبيل الله وحسبك بها صفقة خاسرة * ومن الاخبار
الواهية للمؤرخين ما ينقلونه ككافة في اخبار التبابعة ملوك اليمن
وجزيرة العرب انهم كانوا يغزون من قراهم باليمن الى افريقية
والبربر من بلاد المغرب وان افريقش بن قيس بن صيفي كان لعهد
موسى اوقبله بقليل غزا افريقية وانحن في البربر وانه سماهم بهذا
الاسم حين سمع رطانتهم وقال ما هذه البربرة فاخذ هذا الاسم منه
ودعوا به من حينئذ وانه لما انصرف الى المغرب حجز هنالك قبائل
من حير فاقاموا بها واختلطوا باهاها ومنهم صنهاجة وكتامة
ومن هذا ذهب الطبري والجرجاني والمسعودي وابن الكلبي والبيلى
الى ان صنهاجة وكتامة من حير وتأباه نسابة البربر وهو الصحيح
وذكر المسعودي ايضا ان ذا الازهار من ملوكهم قبل افريقش
وكان على عهد سليمان غزا المغرب ودوخه وكذلك ذكر مثله
عن ياسر ابنه من بعده وانه بلغ وادي الرمل من بلاد المغرب ولم يجد
فيه مسلكا لكثرة الرمل فرجع وكذلك يقولون في تبع الآخر وهو
اسعد ابو كرب وكان على عهد بنشاسف من ملوك الفرس الكيانية
انه ملك الموصل واذربيجان واتي الترك فهزمهم وانحن ثم غزاهم
ثانية وثالثة كذلك واغزى ثلثة من بنييه بلاد فارس والى بلاد
الصغر من اثم الترك ووراء النهر والى بلاد الروم فلما الاول البلاد
الى سمرقند وقطع المفاوز الى الصين ورجع بالغنائم وترك بالصين
قبائل من حير فهم بها الى هذا العهد وهذه الاخبار كلها بعيدة
عن الصحة عريضة في الوهم والغلط واشبهه باحاديث القصص
الموضوعة كما بينها ابن خلدون في تاريخه * وابعد من ذلك واعرق

في الوهم ما يتناقله المفسرون في تفسير سورة والفجر في قوله تعالى
 * الم تركيب فعل ربك بعاد ارم ذات العماد * فيجعلون لفظة ارم
 اسما للمدينة وصفت بانها ذات عماد اى اساطين وينقلون انه كان
 لعاد بن عوص بن ارم ابنان هما شديد وشداد ملكا من بعده وهلك
 شديد فخلاص الملك لشداد ودانت له ملوكهم وسمع وصف الجنة
 فقال لابن مئله فبنى مدينة ارم في صحارى عدن في مدة ثمانئة
 سنة وكان عمره تسعمائة سنة وانها مدينة عظيمة قصورها من
 الذهب واساطينها من الزبرجد والياقوت وفيها اصناف الشجر
 والانهار المطردة ولما تم بناؤها سار اليها باهل مملكته حتى اذا كان
 منها على مسيرة يوم وليلة بعث الله عليهم صحيفة من السماء فهلكوا
 كلهم ذكر ذلك الطبرى والشمالي والنجاشري وغيرهم من المفسرين
 وينقلون عن عبد الله بن قلابه من الصحابة انه خرج في طلب ابل له
 فوق عليها وحمل منها ما قدر عليه وبلغ خبره الى معاوية فاحضره
 وقص عليه فبحث عن كتب الاخبار وسأله عن ذلك فقال هي ارم
 ذات العماد وسيدخلها رجل من المسلمين في زمالك احمر اشقر قصير
 على حاجبيه خال وعلى عنقه خال يخرج في طلب ابل له ثم التفت
 فابصر ابن قلابه فقال هذا والله ذلك الرجل وذكره الشيخ عبد العزيز
 الدهلوى ايضا في تفسيره الفارسي وهذه المدينة لم يسمع لها خبر
 من يومئذ في شئ من بقاع الارض وصحارى عدن التى زعموا انها
 بنيت فيها هي في وسط اليمن وما زال عمراته متعاقبا والادلاء تقص
 طرقه من كل وجه ولم ينقل عن هذه المدينة خبر ولا ذكرها احد
 من الاخباريين ولا من الامم ولو قالوا انها درست فيما درس من
 الآثار لكان اشبه الا ان ظاهر كلامهم انها موجودة وبعضهم يقول
 انها دمشق بناء على ان قوم عاد ملوكها وقد ينتهى الهذيان ببعضهم
 الى انها غابسة وانما بعث عليها اهل الرياضة والسحر مزاعم كلها

اشبهه بالخرافات والذي حل المفسرين على ذلك ما اقنضته صناعة
الاعراب في لفظة ذات العماد انها صفة ارم وحملوا العماد على
الاساطين فتعين ان يكون بناء ورشح لهم ذلك قراءة ابن الزبير
عاد ارم على الاضافة من غير تنوين ثم وقفوا على تلك الحكايات
التي هي اشبه بالاقاصيص الموضوعة التي هي اقرب الى الكذب
المنقولة في عدد المضحكات والا فالعماد هي عماد الاخبية بل الخيام
وان اريد بها الاساطين فلا بدع في وصفهم بانهم اهل بناء واساطين
على العموم بما اشتهر من قوتهم لانه بناء خاص في مدينة معينة
او غيرها وان اضيقت كما في قراءة ابن الزبير فعلى اضافة الفصيلة
الى القبيلة كما تقول قريش كنانة والياس مضر وريصة نزار واي
ضرورة الى التحمل البعيد الذي تحلت لتوجيهه لامثال هذه الحكايات
الواهية التي يتنزه كتاب الله تعالى عن مثلها لبعدها عن الصحة *
ومن الحكايات المدخولة للمؤرخين ما يتقلونه **ك**كافة في سبب نكبة
الرشيد للبرامكة من قصه العباسية اخته مع جعفر بن يحيى بن خالد
مولاه وهيئات ذلك من منصب العباسية في دينها وابويها وجلالها
وانها بنت عبد الله بن عباس ليس بينها وبينه الا اربعة رجال
هم اشراق الدين وعظماء الملة من بعده وانما نكب البرامكة ما كان
من استمدادهم على الدولة واحتجابهم اموال الجباية * ويناسب هذا
او قريب منه ما يتقلونه **ك**كافة عن يحيى بن اكرم قاضي المأمون
وصاحبه وانه كان يعاقر المأمون الخمر مع ان يحيى **ك**كان من عليبة
اهل الحديث وقد اثنى عليه احمد واسماعيل القاضي وخرج عنه
الترمذي وروى عنه البخاري في غير الجامع فالقدح فيه قدح في
جميعهم وذكره ابن حبان في الثقا وقال لا يشتغل بما يحكي عنه
لان اكثرها لا يصح عنه * ومن امثال هذه الحكايات ما نقله ابن
عبد ربه صاحب العقد من حديث الزبيل في سبب اصهار المأمون

الى الحسن بن سهل في بنته بوران * ومن الاخبار الواهية ما يذهب
اليه الكثير من المؤرخين والاثبات في العبيديين خلفاء الشيعة
بالقبروان والقاهرة من نفهم عن اهل البيت والطعن في نسبهم اني
اسماعيل الامام ابن جعفر الصادق يعتمدون في ذلك على احاديث افقت
المستضعفين من خلفاء بني العباس ترفعا اليهم بالقدح فيمن ناصبهم
وتفشا في الشتمات بعدوهم ويغفلون عن النفطن لشواهد الواقعات
وادلة الاحوال التي اقتضت خلاف ذلك من تكذيب دعواهم والرد
عليهم كما بينها ابن خلدون واعتبر حال الفرطى اذ كان دعيا
في انتسابه كيف تلاشت دعوته وتفرقت اتباعه وظهر سريرا على
خبثهم ومكرهم فساءت عاقبتهم وذاقوا وبال امرهم ولو كان
امر العبيديين كذلك لعرف ولو بعد مهلة

* ومهما يكن عند امرئ من خليقة * وان خالها تخفى على الناس تعلم *
فقد اتصلت دواتهم نحووا من مائتين وسبعين سنة وملكوا مقام ابراهيم
ومصلاه وموطن الرسول صللم ومدفنه وموقف الحجيج ومهبط
الملائكة ثم انقض امرهم وسيعتهم في ذلك كله على اتم ما كانوا
عليه من الطاعة لهم والحب فيهم واعتقادهم بنسب الامام اسماعيل
والحجب من القاضى ابى بكر الباقلانى شيخ النظار من المتكلمين ينجح
الى هذه المقالة المرجوحة ويرى هذا الرأى الضعيف فان كان ذلك
لما كانوا عليه من الاتحاد في الدين والتعمق في الرافضية فليس ذلك
يدافع في صدر دعوتهم وليس اثبات منتسبهم بالذى يغنى عنهم من
الله شيئا فقد قال تعالى لنوح عليه السلام في شأن ابنه * انه ليس
من اهلك انه عمل غير صالح فلا تسألن ما ليس لك به علم * وقال صللم
لفاطمة بعظها * يا فاطمة اعلى فلن اغنى عنك من الله شيئا * ومتى
عرف امر وقضية او استيقن امرا وجب عليه ان يصدع به *

والله يقول الحق وهو يهدي السبيل * وقد اطال ابن خلدون في بيان صحة نسبهم الى اهل البيت فمن شاء فليراجع الى كلامه * ويلحق بهذه المقالات الفاسدة ما يتناوله ضعفة الرأى من فقهاء المغرب من القدح في الامام المهدي صاحب دولة الموحدين ونسبته الى السعوزة والتلبيس فيما اتاه من القيام بالتوحيد الحق والنهي على اهل البغي وتكذيبهم لجميع مدعياته في ذلك حتى فيما يزعم الموحدون اتباعه من انتسابه في اهل البيت وانما حل الفقهاء على تكذيبه ما كن في انفسهم من حسده على شأنه فانهم لما رأوا من انفسهم مناهضة في العلم وانقيادا في الدين بزعمهم ثم امتاز عنهم بانه متبوع الرأى مسموع القول موطأ العقب نفسوا ذلك عليه وغضوا منه بالقدح في مذاهبه والتكذيب لمدعياته وما ظنك برحل تقيم على اهل الدولة ما نقم من احوالهم وخائف اجتهاده فقهاءهم فننادى في قومه ودعا الى جهادهم بنفسه فاقتلع الدولة من اصولها وجعل عاليها سافلها اعظم ما كانت قوة واشد شوكة واعز انصارا وحامية وتساقطت في ذلك من اتباعه نفوس لا يحرصها الا خالقها قد بايعوه على الموت ووقوه بانفسهم من الهلكة وتقربوا الى الله باتلاف مهجهم في اظهار تلك الدعوة والتعصب لتلك الكلمة حتى علت على الكلم ووألت بالعدوتين من الدول وهو بحالة من التقشف والحصر والصبر على المكاره والتقل من الدنيا حتى قبضه الله وايس على شئ من الحظ والمتاع في دنياه حتى الولد الذي ربما تجنح اليه النفوس وتخاذع عن تمنيه فليت شعري ما الذي قصد بذلك ان لم يكن وجه الله وهو لم يحصل له حظ من الدنيا في عاجله ومع هذا فلو كان قصده غير صالح لما تم امره وانفسحت دعوته * سنة الله قدخلت في عباده * وانتصر له ابن خلدون ثم قال فقد زلت اقدام كثير من الاثبات والمؤرخين الحفاظ في مثل هذه الاحاديث والآراء وعلقت

بافكارهم ونقلها عنهم الكافة من ضعفه النظر والغفلة عن القياس وتلقوها هم ايضا كذلك من غير بحث ولا روية واندرجت في محفوظاتهم حتى صار فن التاريخ واهيا مختلطا وناظره مرتكبا وعد من مناحي العامة فاذا يحتاج صاحب هذا الفن الى العلم بقواعد السياسة وطبائع الموجودات واختلاف الامم والبقاع والاعصار في السبر والاخلاق والعوائد والنحل والمذاهب وسائر الاحوال والاحاطة بالحاضر من ذلك ومماثلة ما بينه وبين الغائب من الوفاق او بين ما بينهما من الخلاق وتعليل المتفق منهما والمختلف والقيام على اصول الدول والملل ومبادئ ظهورها واسباب حدوثها ودواعي كونها واحوال القاعين بها واخبارهم حتى يكون مستوعبا لاسباب كل حادثة واقفا على اصول كل خبر وحينئذ يعرض خبر المنقول على ما عنده من القواعد والاصول فان وافقها وجرى على مقتضاها كان صحيحا والا زيفه واستغنى عنه وما استكبر القدماء علم التاريخ الا لذلك حتى انتحله الطبري والبخاري وابن اسحق من قبلهما وامثالهم من علماء الامة وقد ذهل الكثير عن هذا السر فيه حتى صار انتحاله مجهولة واستخف العوام ومن لارسوخ له في المعارف مطالعته وحله والخوض فيه والتطفل عليه فاختلط المرعى بالهمل واللباب بالقشر والصادق بالكاذب والى الله عاقبة الامور * ومن الغلط الخفي في التاريخ الذهول عن تبدل الاحوال في الامم والاجيال بتبدل الاعصار ومرور الايام وهو داء دوى شديد الخفاء اذ لا يقع الا بعد احقاب منطاوله فلا يكاد يتفطن له الا الاحاد من اهل الخليفة وذلك ان احوال العالم والامم وعوائدهم ونحلهم لاتدوم على وتيرة واحدة ومنهاج مستقر انما هو اختلاف على الايام والازمنة وانتقال من حال الى حال وكما يكون ذلك في الاشخاص والاقوات والامصار فكذلك يقع في الآفاق والاقطار والازمنة والدول

وقد كانت في العالم امم الفرس الاولى والسريانيون والنبط والتبابعة
وبنو اسرائيل والقبط وكانوا على احوال خاصة بهم في دولهم
وممالكهم وسياساتهم وصنائعهم ولغاتهم واصطلاحاتهم وسائر مشاركاتهم
مع ابناء جنسهم واحوال اعمارهم للعالم تشهد بها آثارهم ثم جاء
بعدهم الفرس الثانية والروم والعرب فتبدلت تلك الاحوال وانقلبت
بها العوائد الى ما يجانسها او يشابهها والى ما يباينها او يباعدھا
ثم جاء الاسلام بدولة مضر فانقلبت تلك الاحوال اجمع انقلابا اخرى
وصارت الى ما اكثره متعارف لهذه العهد يأخذ الخلف عن السلف
ثم درست دولة العرب واياهم وذهبت الاسلاف الذين شيدوا عزهم
ومهدوا ملكهم وصار الامر في ايدي سواهم من العجم مثل الترك
بالمشرق والبربر بالغرب والفرنجية بالشمال فذهبت بذهابهم امم وانقلبت
احوال وعوائد نسي شأنها واغفل امرها * والسبب الساع في تبدل
الاحوال والعوائد ان عوائد كل جيل تابعة لعوائد سلطانه كما يقال
في الامثال الحكمية * الناس على دين ملوكهم * واهل الملك والسلطان
اذا استولوا على الدولة والامر فلا بد وان يفزعوا الى عوائد من
قبلهم ويأخذوا الكثير منها ولا يغفلوا عوائد جيلهم مع ذلك فيقع
في عوائد الدولة بعض المخالفة لعوائد الجيل الاول فاذا جاءت دولة
اخرى من بعدهم ومرجت من عوائدهم وعوائدها خالفت ايضا بعض
الشيء وكانت الاولى اشد مخالفة ثم لا يزال التدرج في المخالفة حتى
ينتهي الى المبينة بالجملة فادامت الامم والاجيال تتعاقب في الملك
والسلطان لا تزال المخالفة في العوائد والاحوال واقعة والقياس
والمحاكاة للانسان طبيعة معروفة ومن الغلط غير مأمونة تخرجه مع
الذهول والغفلة عن قصده وتعوج به عن مراده فربما يسمع السامع
كثيرا من اخبار الماضين ولا يتفطن لما وقع من تغير الاحوال
وانقلابها فيجريها لاول وهلة على ما عرف ويقبسها بما شهد وقد

يكون الفرق بينهما كثيرا فيقع في مهواة من الغلط * فن هذا الباب ما ينقله المؤرخون من احوال الحجاج وان اياه كان مع المعلمين مع ان التعليم لهذا العهد من جملة الصنائع المعاشية البعيدة من اعتزاز اهل العصبية والعلم مستضعف مسكين منقطع الجذم فيتشوف الكثير من المستضعفين اهل الحرف والصنائع المعاشية الى نيل الرتب التي ليسوا لها باهل ويعدونها من الممكنات لهم فتذهب بهم وساوس المطامع وربما انقطع حبلها من ايديهم فسقطوا في مهواة الهلكة والتلف ولا يعلمون استحالتها في حقهم وانهم اهل حرف وصنائع للمعاش وان التعليم صدر الاسلام والدولتين لم يكن كذلك ولم يكن العلم بالجملة صناعة انما كان نقلا لما سمع من الشارع وتعلما لما جهل من الدين على جهة البلاغ فكان اهل الانساب والعصبية الذين قاموا بالملة هم الذين يعلمون كتاب الله وسنة نبيه صلح على معنى التبليغ الخبرى لا على وجه التعليم الصناعى اذ هو كتابهم المنزل على الرسول منهم وبه هدايتهم والاسلام دينهم قاتلوا عليه وقتلوا واختصوا به من بين الامم وشرفوا فيحرصون على تبليغ ذلك وتفهيمة للائمة لا تصدهم عنه لائمة الكبر ولا يزعمهم عاذل الانفة وبشهد لذلك بعث النبي صلح كبار اصحابه مع وفود العرب يعلمونهم حدود الاسلام وما جاء به من شرائع الدين بعث في ذلك من اصحابه العشرة فن بعدهم فلما استقر الاسلام وشجعت عروق الملة حتى تناولها الامم البعيدة من ايدي اهلها واستحالت بمرور الايام احوالها وكثر استنباط الاحكام الشرعية من النصوص لتعدد الوقائع وتلاحقها فاحتاج ذلك لقانون يحفظه من الخطأ وصار العلم ملكة يحتاج الى التعلم فاصبح من جملة الصنائع والحرف واشتغل اهل العصبية بالقيام بالملك والسلطان فدفع للعالم من قام به من سواهم واصبح حرفة للمعاش وشجعت انوف المترفين واهل السلطان عن التصدى للتعليم

واختص انتحالاه بالمستضعفين وصار منتحله محترقا عند اهل
العصبية والملك والحجاج بن يوسف كان ابوه من سادات ثقيف
واشرافهم ومكانهم من عصبية العرب ومناهضة قريش في الشرف
ما علمت ولم يكن تعليمه للقرآن على ما هو الامر عليه لهذا العهد
من انه حرفة للمعاش وانما كان على ما وصفناه من الامر الاول
في الاسلام * ومن هذا الباب ايضا ما يتوهمه المتصفحون لكتب التاريخ
اذا سمعوا احوال القضاة وما كانوا عليه من الرئاسة في الحروب وقود
العساكر فتتأذى بهم وساوس الهمم الى مثل تلك الرتب يحسبون ان
الشان في خطة القضاء لهذا العهد على ما كان عليه من قبل ويظنون
باين ابي عامر صاحب هنام المستبد عليه وابن عباد من ملوك
الطوائف باشبيلية اذا سمعوا ان اباؤهم كانوا قضاة انهم مثل القضاة
لهذا العهد ولا يتفطنون لما وقع في رتبة القضاء من مخالفة العوائد
وابن ابي عامر وابن عباد كانا من قبائل العرب القاطنين بالدولة الاموية
بالاندلس واهل عصبيتها وكان مكانهم فيها معلوما ولم يكن نيلهم
لما نالوه من الرئاسة والملك بخطة القضاء كما هي لهذا العهد بل انما
كان القضاء في الامر القديم لاهل العصبية من قبيل الدولة ومواليها *
ومن هذا الباب ايضا ما يسلكه المؤرخون عند ذكر الدول ونسق
ملوكها فيذكرون اسمه ونسبه واباء واه و نساءه ولقبه وخاتمه وقاضيه
وحاجبه ووزيره كل ذلك تقليد او رخي الدولتين من غير تفطن
لمقاصدهم والمؤرخون لذلك العهد كانوا يضعون تواريخهم لاهل
الدولة و ابناءؤها متشوفون الى سير اسلافهم و معرفة احوالهم ليقفوا
آثارهم وينسجوا على منوالهم حتى في اصطناع الرجال من خلف
دولتهم وتقليد الخطط والمراتب لاهل صنائعهم وذويهم والقضاة ايضا
كانوا من اهل عصبية الدولة وفي عداد الوزراء فيحتاجون الى ذكر
ذلك كله واما حين تباينت الدول وتساعد ما بين العصور ووقف

الغرض على معرفة الملوك بانفسهم خاصة ونسب الدول بعضها من بعض في قوتها وغلبتها ومن كان بناهضها من الامم او يقصر عنها فالفائدة للمصنف في هذا العهد في ذكر الابناء والنساء ونقش الخاتم واللقب والقاضى والوزير والحاجب من دولة قديمة لا يعرف فيها اصولهم ولا انسابهم ولا مقاماتهم انما جعلهم على ذلك التقليل والغفلة عن مقاصد المؤلفين الاقدمين والذهول عن تحرى الاغراض من التاريخ اللهم الا ذكر الوزراء الذين عظمت آثارهم وعفت على الملوك اخبارهم كالحجاج وبنى المهلب والبرامكة وبنى سهل بن نوبخت وكافور الاخشيدى وابن ابي عامر وامثالهم فغير ذكر الامناع بآبائهم والاشارة الى احوالهم لانتظامهم في عداد الملوك * ولندكر هنا فائدة نختم كلامنا في هذه المقالة بها وهى ان التاريخ انما هو ذكر الاخبار الخاصة بعصر او جيل فاما ذكر الاحوال العامة الاتفاق والاجيال والاعصار فهو أس للمؤرخ تبني عليه اكثر مقاصده وتبين به اخباره وقد كان الناس يفرّدونه بالتأليف كما فعله المسعودى في كتاب مروج الذهب شرح فيه احوال الامم والاتفاق لعهدده في عصر الثلثين والثلثمائة غربا وشرقا وذكر نحلهم وعوائلهم ومصف البلدان والجبال والبحار والممالك والدول وفرق شعوب العرب والعجم فصار اماما للمؤرخين يرجعون اليه واصلا يعولون في تحقيق الكثير من اخبارهم عليه ثم جاء البكرى من بعده ففعل مثل ذلك في المسالك والممالك خاصة دون غيرها من الاحوال لان الامم والاجيال لعهدده لم يقع فيها كثير انتقال ولا عظيم تغير قال ابن خلدون واما لهذا العهد وهو آخر المائة الثامنة فقد انقلبت احوال المغرب الذى نحن شاهدوه وتبدلت بالجملة واعتاض من اجيال البربر اهله على القدم بمن طرأ فيه من لدن المائة الخامسة من اجيال العرب بما كسروهم وغلبوهم وانتزعوا منهم عامه الاوطان وشاركوهم فيما بقى من البلدان لملكهم هذا الى ما نزل

بالعمران شرقا وغربا في منتصف هذه المائة الثامنة من الطاعون الجارف الذي تخيف الامم وذهب باهل الجبل وطوى كثيرا من محاسن العمران ومحاها وجاء للدول على حين هرمها وباوغ الغاية من مداها فقلص من ظلالها وقل من حدها واوهن من سلطاتها وتداعت الى التلاشي والاضمحلال احوالها وانتقص عمران الارض بانتقص البشر فخربت الامصار والمصانع ودرست السبل والمعالم وخلت الديار والمنازل وضعفت الدول والقبائل وتبدل الساكن وكأني بالشرق قد نزل به مثل ما نزل بالمغرب لكن على نسبه ومقدار عمرانه وكأنا نادى اسان الكون في العالم بالحمول والانقباض فبادر بالاجابة والله وارث الارض ومن عليها * قلت * وهذه الحال هي بعينها حال مملكة الهند في هذا العصر وهو آخر المائة الثالثة عشرة من سني الهجرة منذ ذهبت منها دولة الاسلام واندرست معالم ملوكها وسلطينها العظام وصارت تلك الدولة بايدي البريطانية اعنى الانكليز واذا تبدلت الاحوال جلة فكأنا تبدل الخلق من اصله وتحول العالم بأسره وكأنا خلق جديد ونشأة مستأنفة وعالم محدث فاحتاج لهذا العهد من بدون احوال الخليفة والآفاق واجيالها والعوائد والنحل التي تبدلت لاهلها ويقفوا مسلك السعودي لعصره ليكون اصلا يقتدى به من يأتي من الأورخين من بعده وقد ذكر ابن خلدون بعد هذا البيان ما امكنه منه في القطر المغربي وكذلك غيره ما امكنهم منه في الاقطار الشرقية والجنوبية ولكن المحقق من ذلك في كتب القوم ما خلا ابن خلدون واما القراء نبذة بسيرة والاقتاصيص المختلقة والاساطير المفتعلة كثيرة جدا ومرد العلم كله الى الله سبحانه وتعالى والبشر عاجز قاصر والاعتراف متعين واجب ومن كان الله في عونته تبسرت عليه المذاهب والتجسبات له المساعي والمطالب وههنا تمت كلمة التأليف والالتقاط من كتب الثقات

على الارتجال مع تبليل البـال ونحول الحال وسميت تلك
 * لقطة العجلان * مما تمس الى معرفته حاجة الانسان *
 على يد جامعه الفقير الجاني والعبد القاني سـلالة الماء
 والطين وسليل المستونين ابى الطيب صديق بن حسن
 بن على الحسينى القنوجى البخارى ختم الله له بالخـسنى
 وجعل له لسان صدق فى الآخـرين وكان تـميقه
 بـمناه الدائرة وبـده القاصـرة فى شهر ربيع الاول
 لـعله الرابع عشر منه سنة تسعين ومائتين
 والـف من سنى الهجرة القدسية على صاحبها
 الف الف صلوة مقبولة ونحية مرضية
 بـبلدة دار الامارة العلية بهـوپال المحمية
 لا زالت ملحوظة بعين الله والطافه
 الخفية وآخـر دعوانا ان الحمد لله
 رب العالمين وسـلام على
 المرسلين اولا وآخرا

* *



﴿ خبيثة الاكوان * في افتراق الامم على المذاهب والاديان * ﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله تعالى وتبارك حق حده * والصلوة والسلام على مصطفى
محمد الذي لا نبي من بعده * وعلى آله وصحبه وحلة اخباره ونقلا
آثاره وجنده * وبعد فاعلم ان الله عز وجل لما بعث نبيا محمدا
صلى الله عليه وآله وسلم رسولا الى كافة الناس جميعا عربهم وعجمهم
وهم كلهم اهل شرك وعبادة لغير الله تعالى الا بقايا من اهل
الكتاب كان امره صللم مع قريش ما كان حتى هاجر من مكة الى
المدينة فكانت الصحابة رضوان الله عليهم حوله صللم يجتمعون اليه

في كل وقت مع ما كانوا فيه من ضنك المعيشة وقلة القوت ففهم من كان يحترف في الاسواق ومنهم من كان يقوم على نخله ويحضر رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل وقت ومنهم طائفة عند ما تجد ادنى فراغ مما هم بسبيله من طلب القوت حضروا فاذا سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن مسألة او حكم يحكم او امر يشي او فعل شيئا وعاه من حضر عنده من الصحابة وفات من غاب عنه علم ذلك الا ترى ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه قد خفي عليه ما علمه جل بن مالك بن نابغة رجل من الاعراب من هذيل في دية الجنين وخفي عليه وكان يفتي في زمن النبي صلى الله عليه وسلم من الصحابة ابو بكر وعمر وعثمان وعلي وعبد الرحمن بن عوف وعبد الله بن مسعود وابي بن كعب ومعاذ بن جبل وعمار بن ياسر وحذيفة بن اليمان وزيد بن ثابت وابو الدرداء وابو موسى الاشعري وسلمان الفارسي رضي الله عنهم فلما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم استخلف ابو بكر الصديق رضي الله عنه تفرقت الصحابة ففهم من خرج لقتال مستقلة واهل الردة ومنهم من خرج لقتال اهل الشام ومنهم من خرج لقتال اهل العراق وبقي من الصحابة بالمدينة مع ابي بكر رضي الله عنه عدة فكانت القضية اذا نزلت بابي بكر قضى فيها بما عنده من العلم بكتاب الله او سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فان لم يكن عنده فيها علم من كتاب الله ولا من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم سأل من يحضره من الصحابة رضي الله عنهم عن ذلك فان وجد عندهم علما من ذلك رجع اليه والا اجتهد في الحكم ولما مات ابو بكر وولى امر الامة من بعده عمر بن الخطاب رضي الله عنه قمحت الامصار وزاد تفرق الصحابة فيما اقتحوه من الاقطار فكانت الحكومة تنزل المدينة او غيرها من البلاد فان كان عند الصحابة الحاضرين بها في ذلك اثر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حكم به والا اجتهد امير تلك البلدة في ذلك وقد يكون في تلك القضية حكم عن النبي صلى الله عليه وسلم موجود عند صاحب آخر وقد حضر المدني ما لم يحضر

المصري وحضر المصري ما لم يحضر الشامي وحضر الشامي ما لم يحضر البصري وحضر البصري ما لم يحضر الكوفي وحضر الكوفي ما لم يحضر المدني كل هذا موجود في الآثار وفيما علم من مغيب بعض الصحابة عن مجلس النبي صلى الله عليه وسلم في بعض الاوقات وحضور غيره ثم مغيب الذي حضر امس وحضور الذي غاب فيدري كل واحد منهم ما حضر ويفوته ما غاب عنه فضى الصحابة رضى الله عنهم على ما ذكرنا ثم خلف بعدهم التابعون الآخذون عنهم وكل طبقة من التابعين في البلاد التي تقدم ذكرها فانما تفقهوا مع من كان عندهم من الصحابة فكانوا لا يتعدون فتاواهم الا اليسير مما بلغهم عن غير من كان في بلادهم من الصحابة كاتباع اهل المدينة في الاكثر فتاوى عبد الله بن عمر رضى الله عنهما واتباع اهل الكوفة في الاكثر فتاوى عبد الله بن مسعود رضى الله عنه واتباع اهل مكة في الاكثر فتاوى عبد الله بن عباس رضى الله عنهما واتباع اهل مصر في الاكثر فتاوى عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما ثم اتى من بعد التابعين رضى الله عنهم فقهاء الامصار كابى حنيفة وسفيان وابن ابي ليلى بالكوفة وابن جريح بمكة ومالك وابن الماجشون بالمدينة وعثمان النقي وسوار بالبصرة والاوزاعي بالشام والليث بن سعد بمصر فجروا على تلك الطريق من اخذ كل واحد منهم عن التابعين من اهل بلده فيما كان عندهم واجتهادهم فيما لم يجدوا عندهم وهو موجود عند غيرهم واول من اقرأ القرآن بمصر ابو قبيل روى عن عبيد بن محرز المغافري يكنى ابا امية رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم شهد فتح مصر وذكر عن ابي قبيل وغيره ان يزيد بن ابي حبيب اول من نشر العلم بمصر في الحلال والحرام ومساائل الفقه وكانوا قبل ذلك انما يتحدثون في الفتن والترغيب وذكر ابو عمرو الكندي ان ابا ميسرة عبيد الرحمن بن ميسرة مولى

اللامس الحضرمي كان فقيها وكان اول الناس اقرا بمصر بحرف نافع قبل الخمسين ومائة وتوفي سنة ثمان وثمانين ومائة وان ابا سعيد عثمان بن عتيق مولى غافق اول من رحل من اهل مصر الى العراق في طلب الحديث توفي سنة اربع وثمانين ومائة انتهى * وكان حال اهل الاسلام من اهل مصر وغيرها من الامصار في احكام الشريعة على ما تقدم ذكره ثم كثر الترحل الى الآفاق وتداخل الناس والتقوا وانتدب اقوام لجمع الحديث النبوي وتقييده فكان اول من دون العلم محمد بن شهاب الزهري وكان اول من صنف وبوب سعيد بن عروبة والربع بن صبيح بالبصرة ومعمربن راشد باليمن وابن جريح بمكة ثم سفيان الثوري بالكوفة وحجاج بن سلمة بالبصرة والوليد بن مسلم بالشام وجريز بن عبد الحميد بالري وعبد الله بن مبارك بمرور وخراسان وهشيم بن بشير بواسط وتفرد بالكوفة ابو بكر بن ابي شيبة بتكثير الابواب وجودة التصنيف وحسن التأليف فوصلت احاديث رسول الله صلعم من البلاد البعيدة الى من لم تكن عنده وقامت الحجة على من بلغه شيء منها وجعت الاحاديث المينة لصاحب احد الأويلات المتأولة من الاحاديث وعرف الصحيح من السقيم وزيف الاجتهاد المؤدى الى خلاف كلام رسول الله صلعم والى ترك عمله وسقط العذر عن خالف ما بلغه من السنن يبلوغه اليه وقيام الحجة عليه وعلى هذا الطريق كانت الصحابة رضى الله عنهم وكثير من التابعين يرحلون في طلب الحديث الواحد الايام الكثيرة يعرف ذلك من نظر في كتب الحديث وعرف سير الصحابة والتابعين فلما قام هارون الرشيد في الخلافة ولى القضاء ابا يوسف بن يعقوب بن ابراهيم احد اصحاب ابي حنيفة رحمه الله تعالى بعد سنة سبعين ومائة فلم يقلد ببلاد العراق وخراسان والشام ومصر الا من اشار به القاضي ابو يوسف رحمه الله واعتنى به وكذلك لما قام بالاندلس الحكم

المرتضى بن هشام بن عبد الرحمن بن معاوية بن هشام بن عبد الملك بن مروان بن الحكم بعد ابيه وتلقب بالمتنصر في سنة ثمانين ومائة اختص يحيى بن يحيى بن كثير الاندلسي وكان قد حج وسمع الموطأ من مالك الا ابو ابي وحل عن ابن وهب وابن القاسم وغيرهما علما كثيرا وعاد الى الاندلس فنال من الرئاسة والحرمة ما لم يناله غيره وعادت الفتيا اليه وانتهى السلطان والعامّة الى بابه فلم يقلد في سائر اعمال الاندلس قاض الا بإشارته واعتناؤه فصاروا على رأى مالك بعدما كانوا على رأى الاوزاعي وقد كان مذهب الامام مالك ادخله الى الاندلس زياد بن عبد الرحمن الذي يقال له بسطور قبل يحيى بن يحيى وهو اول من ادخل مذهب مالك الاندلس وكانت افريقية الغالب عليها السنن والآثار الى ان قدم عبدالله بن فروع ابو محمد الفارسي بمذهب ابي حنيفة ثم غلب اسد بن القرات بن سنان قاضي افريقية بمذهب ابي حنيفة ثم لما ولي سحنون بن سعيد التنوخي قضاء افريقية بعد ذلك نشر فيهم مذهب مالك وصار القضاء في اصحاب سحنون دولا يتصاولون على الدنيا تصاول الفحول على السؤل الى ان تولى القضاء بها بنو هاشم وكانوا مالكية فتوارثوا القضاء كما تتوارث الضياع ثم ان المعز بن باديس حل جميع اهل افريقية على التمسك بمذهب مالك وترك ما عداه من المذاهب فرجع اهل افريقية واهل الاندلس كلهم الى مذهب مالك الى اليوم رغبة فيما عند السلطان وحرصا على طلب الدنيا اذ كان القضاء والافتاء في جميع تلك المدن وسائر القرى لا يكون الا من تسمى بالفقه على مذهب مالك فاضطرت العامة الى احكامهم وفتاواهم ففشا هذا المذهب هناك فنسوا طبق تلك الاقطار كما فشا مذهب ابي حنيفة ببلاد المشرق حيث ان ابا حامد الاسفرايني لما تمكن من الدولة في ايام الخليفة القادر بالله ابي العباس احمد قرر معه استخلاف ابي

العباس احمد بن محمد البارزى الشافعى من ابى محمد بن الاكفانى الحنفى قاضى بغداد فاجيب اليه بغير رضا الاكفانى وكتب ابو حامد الى السلطان محمود بن سبكتكين واهل خراسان ان الخليفة نقل القضاء عن الحنفية الى الشافعية فاشتهر ذلك بخراسان وصار اهل بغداد حزينين وقدم بعد ذلك ابو العلاء صاعد بن محمد قاضى نيسابور ورئيس الحنفية بخراسان فاتاه الحنفية فثارت بينهم وبين اصحاب ابى حامد فتنة ارتفع امرها الى السلطان فجمع الخليفة القادر الاشرف والقضاة واخرج اليهم رساله تتضمن ان الاسفراينى ادخل على امير المؤمنين مداخل اوهمه فيها النصيح والشفقة والامانة وكانت على اصول الدخل والخيانة فلما تبين له امره ووضح عنده خبث اعتقاده فيما سأل فيه من تقليد البارزى الحكم بالحضرة من الفساد والفتنة والعدول بامير المؤمنين عما كان عليه اسلافه من ايثار الحنفية وتقليدهم واستعمالهم صرف البارزى واعاد الامر الى حقه واجراه على قديم رسمه وحل الحنفيين على ما كانوا عليه من المناسبات والكرامة والحرمة والاعزاز وتقدم اليهم بان لا يلقوا ابا حامد ولا يقضوا له حقاً ولا يردوا عليه سلاماً وخلع على ابى محمد الاكفانى وانقطع ابو حامد عن دار الخلافة وظهر التسخيط عليه والانحراف عنه وذلك فى سنة ثلث وتسعين وثلثمائة واتصل ببلاد الشام ومصر واول من قدم بعلم مالك الى مصر هبى الرحيم بن خالد مولى جمع وكان فقيهاً وتوفى بالاسكندرية سنة ١٦٣ ثم نشره بمصر عبد الرحمن بن القاسم فاشتهر مذهب مالك بمصر اكثر من مذهب ابى حنيفة لتوفر اصحاب مالك بمصر ولم يكن مذهب ابى حنيفة رجحاً الله يعرف بمصر حتى قدم الشافعى محمد بن ادريس الى مصر مع عبدالله بن العباس بن موسى فى سنة ثمان وتسعين ومائة فصحبه من اهل مصر جماعة من اعيانها كبنى عبد الحكم والربيع والمزنى

والبويطى وكتبوا عن الشافعى ما الفه وعملوا بما ذهب اليه ولم
يزل امر مذهبه يقوى بمصر وذكره ينتشر وما زال مذهب مالك
والشافعى يعمل بهما اهل مصر ويولى القضاء من كان يذهب
اليهما او الى مذهب ابى حنيفة الى ان قدم القائد جوهري من
بلاد افريقية فى سنة ٣٥٨ وبني مدينة القاهرة فن حينئذ فشا بديار
مصر مذهب الشيعة وعمل به فى القضاء والفتيا وانكر ما خالفه
ولم يبق مذهب سواه وقد كان التشيع بارض مصر معروفا قبل
ذلك قال يزيد بن ابى حبيب نشأت بمصر وهى علوية فقلبتها عثمانية
وكان ابتداء التشيع فى الاسلام ان رجلا من اليهود فى خلافة
امير المؤمنين عثمان بن عفان رضى الله عنه يقال له عبدالله بن
سبأ وعرف بابن السوداء وصار ينتقل من الحجاز الى امصار
المسلمين يريد اضلالهم فلم يطق ذلك فرجع الى كيد الاسلام
واهلكه ونزل البصرة فى سنة ثلث وثلثين فجعل يطرح على
اهلها مسائل ولا يصرح فاقبل عليه جماعة ومالوا اليه واعجبوا
بقوله فبلغ ذلك عبد الله بن عامر وهو يومئذ على البصرة فارسى
اليه فلما حضر عنده سألته من انت فقال رجل من اهل الكتاب رغبت فى
الاسلام وفى جوارك فقال ما شئ بلغنى عنك اخرج عنى فخرج حتى
نزل الكوفة فاخرج منها فصار الى مصر واستقر بها وقال فى الناس
العجب ممن يصدق ان عيسى يرجع ويكذب ان محمدا يرجع وتحدث
فى الرجعة حتى قبلت منه فقال بعد ذلك انه كان لىلى نبي وصى
وعلى بن ابى طالب وصى محمد صلعم فن اظلم ممن لم يجز وصيه رسول
الله صلعم فى ان عليا وصيه فى الخلافة على امته واعلموا ان عثمان
اخذ الخلافة بغير حق فانهمضوا فى هذا الامر وابدأوا بالاطعن على
امر آتكم واطهروا الامر بالمعروف والنهى عن المنكر تستميلوا به الناس
وبث دعائه وكتب من مال اليه من اهل الامصار وكتبوه ودعوا

في السر الى ما عليه رأيهم وصاروا يكتبون الى الامصار كتباً يضعونها في عيب ولاتهم فيكتب اهل كل مصر منهم الى اهل المصر الآخر بما يضعون حتى ملأوا بذلك الارض اذاعة وجاء الخبر الى اهل المدينة من جميع الامصار فاتوا عثمان رضى الله عنه في سنة خمس وثلثين واعلموه ما ارسل به اهل الامصار من شكوى عمالهم فبعث محمد بن مسلمة الى الكوفة واسامة بن زيد الى البصرة وعمار بن ياسر الى مصر وعبد الله بن عمر الى الشام لكشف سيرة العمال فرجعوا الى عثمان الا عمارا وقالوا ما انكرنا شيئاً وتأخر عمار فورد الخبر الى المدينة بانه قد استماله عبد الله بن السوداء في جماعة فامر عثمان عماله ان يوافوه بالموسم فقدموا عليه واستشارهم فكل اشار برأى فكان بينه وبين علي بن ابي طالب كلام فيه بعض الجفاء بسبب اعطائه اقاربه ورفعده لهم علي من سواهم وكان المنحرفون عن عثمان قد تواعدوا يوماً يخرجون فيه باصصارهم اذا سار عنها الامراء فلم يتهيأ لهم الوثوب وكان ما كان الى ان قتل عثمان في ذي الحجة سنة خمس وثلثين ثم ما برح مذهب التشيع في مصر حتى قام السلطان الملك الناصر صلاح الدين يوسف بن ايوب في جادى الآخرة سنة اربع وستين وخمسمائة وشرع في تغيير دولة الاسمعية وازالتها وانشأ بمصر مدرسة للفقهاء الشافعية ومدرسة للفقهاء المالكية وصرف قضاة مصر الشيعة كلهم وفوض القضاء لصدر الدين عبد الملك بن درباس الماراني الشافعي فلم يستتب عنه في اقليم مصر الا من كان شافعي المذهب فتظاهر الناس من حينئذ بمذهب مالك والشافعي واختلف مذهب الشيعة والاسمعية والامامية حتى فقد من ارض مصر كلها ولله الحمد وكذلك كان السلطان نور الدين محمود بن عماد الدين زنكي حقيقياً فيه تعصب فنشر مذهب ابي حنيفة ببلاد الشام ومنه كثرت الحنفية بمصر وما زال مذهبهم ينتشر ويقوى

وفقهائهم تكثر بمصر والشام من حينئذ * واما العقائد فان السلطان صلاح الدين حل الكافة على عقيدة الشيخ ابي الحسن علي بن اسمعيل الاشعري وشرط ذلك في اوقفه التي بديار مصر كالمدرسة الناصرية والقصبة وخانكاه سعيد السعداء بالقاهرة فاستمر الحال على عقيدة الاشعري بديار مصر وبلاد الشام وارض الحجاز واليمن وبلاد المغرب ايضا لادخال محمد بن تومرت رأى الاشعري اليها حتى انه صار هذا الاعتقاد بسائر هذه البلاد بحيث ان من خالفه ضرب عنقه والامر على ذلك الى اليوم ولم يكن في الدولة الايوبية بمصر كثير ذكر لمذهب ابي حنيفة واحمد بن حنبل ثم اشتهر مذهبهما في آخرها فلما كانت سلطنة الملك الظاهر بيبرس البندقداري ولي بمصر والقاهرة اربعة قضاة وهم شافعي ومالكي وحنفي وحنبلي فاستمر ذلك من سنة خمس وستين وستمائة حتى لم يبق في مجموع امصار الاسلام مذهب يعرف من مذاهب اهل الاسلام سوى هذه المذاهب الاربعة وعقيدة الاشعري وعلمت لاهلها المدارس والخوانك والزوايا والربط في سائر ممالك الاسلام وعودى من تذهب بغيرها وانكر عليه ولم يول قاض ولا قبلت شهادة احد ولا قدم للخطابة والامامة والتدريس احد ما لم يكن مقلدا لاحد هذه المذاهب وافق فقهاء هذه الامصار في طول هذه المدة بوجوب اتباع هذه المذاهب وتحريم ما عداها والعمل على هذا الى اليوم * واذ قد بينا الحال في سبب اختلاف الامة منذ توفي رسول الله صلعم الى ان استقر العمل على مذهب مالك والشافعي وابي حنيفة واحمد بن حنبل رحمة الله عليهم فلنذكر اختلاف عقائد اهل الاسلام منذ كان الى ان التزم الناس عقيدة الاشعري

﴿ ذكر فرق الخليفة واختلاف عقائدها وتباينها ﴾

اعلم ان الذين تكلموا في اصون الديانات قسمان هما من خالف ملة الاسلام ومن اقربها فاما المخالفون لملة الاسلام فهم عشر طوائف * الاولى * الدهرية * والثانية * اصحاب العناصر * والثالثة * الثنوية وهم المجوس ويقولون باصلين هما النور والظلمة ويزعمون ان النور هو يزدان والظلمة هو اهرمن ويقرون بنبوة ابراهيم عليه السلام وهم ثمان فرق الكيومرئية اصحاب كيومرت الذي يقال انه آدم والزروانية اصحاب زروان الكبير والزرادشتية اصحاب زرادشت الحكيم والثنوية اصحاب الاثنين الازليين والمانوية اصحاب ماني الحكيم والمزركية اصحاب مزرك الخارجي والبيصانية اصحاب بيصان القائل بالاصلين القدميين والفرقونية القائلون بالاصلين وان الشر خرج على ابيه وانه تولد من فكرة فكرها في نفسه فلما خرج على ابيه الذي هو الاله يزعمهم يحجز عنه ثم وقع الصلح بينهما على يد الندمات وهم الملائكة ومنهم من يقول بالتناسخ ومنهم من ينكر الشرائع والانبياء ويحكمون العقول ويزعمون ان النفوس العالوية تفيض عليهم الفضائل * والطائفة الرابعة * الطبائعيون * والخامسة * الصابئة القائلون بالهياكل والارباب السماوية والاصنام الارضية وانكار النبوات وهم اصناف وبيدهم وبين الحنفاء مناظرات وحروب مهلكة وتولدت من مذاهبهم الحكمة الملاطية ومنهم اصحاب الروحانيات وهم عباد الكواكب واصنامها التي عملت على تماثيلها والحنفاء هم القائلون بان الروحانيات منها ما وجودها بالقوة ومنها ما وجودها بالفعل فا هو بالقوة يحتاج الى من يوجد به بالفعل ويقرون بنبوة ابراهيم وانه منهم وهم طوائف الكاظمة اصحاب كاظم بن تارح ومن قوله

ان الحق في الجمع بين شريعة ادريس وشريعة نوح وشريعة
ابراهيم عليهم السلام ومنهم البيدانية اصحاب بيدان الاصغر ومن
قوله اعتقاد نبوة من يفهم عالم الروح وان النبوة من الاسرار
الالهية ومنهم القنطارية اصحاب قنطار بن ارفخشذ ويقر بنبوة نوح
ومن فرق الصابئة اصحاب الهياكل ويرون ان الشمس اله
كل اله والحرائية ومن قولهم المعبود واحد بالذات وكثير
بالاشخاص في رأى العين وهى المديرات السبع من الكواكب
والارضية الجزئية والعائلة الفاضلة * والطائفة السادسة اليهود *
والسابعة * النصارى * والثامنة * اهل الهند القائلون بعبادة الاصنام
ويزعمون انها موضوعة قبل آدم ولهم حكم عقلية واحكام وضعها
النمل اعظم حكمهم والمنهدم قبله والبراهمة قبل ذلك فالبراهمة
اصحاب برهام اول من انكر نبوة البشر ومنهم البرية زهاد عباد
رجان الرماد الدين يهيجرون اللذات الطبيعية واصحاب الرياضة
الثامة واصحاب التناسخ وهم اقسام اصحاب الروحانية والبهادرية
والناسوتية والباسهرية والكابلية اهل الجبل ومنهم الطبسيون
اصحاب الرياضة الفاعلة حتى ان منهم من يجاهد نفسه حتى يسلطها
على جسده فيصعد في الهواء على قدر قوته وفي اليهود عباد النار
وعباد الشمس والقمر والنجوم وعباد الاوثان * والطائفة التاسعة *
الزنادقة وهم طوائف منهم القرامطة * والعاشرة * الفلاسفة
اصحاب الفلسفة وكلية فيلسوف معناها محب الحكمة فان فيلومحب
وسوفا حكمة والحكمة قولية وفعلية وعلم الحكماء انحصر في اربعة
انواع الطبيعى والمدنى والرياضى والالهى والمجموع ينصرف الى علم
ما وعلم كيف وعلم كم فاعلم الذى يطلب فيه ماهيات الاشياء هو
الالهى والذى يطلب فيه كيفيات الاشياء هو الطبيعى والذى

يطلب فيه كميات الاشياء هو الرياضى ووضع بعد ذلك ارسطو
صنعة المنطق وكانت بالقوة في كلام القدماء فظهرها ورتبها
واسم الفلاسفة يطلق على جماعة من الهند وهم الطبسيون والبراهمة
ولهم رياضة شديدة وينكرون النبوة اصلا ويطلق ايضا على العرب
وحكمتهم ترجع الى افكارهم والى ملاحظة طبيعية ويقرون بالنبوات
وهم اضعف الناس في العلوم ومن الفلاسفة حكماء الروم وهم طبقات
فنهم اساطين الحكمة وهم اقدمهم ومنهم المشاؤون واصحاب الرواق
واصحاب ارسطو وفلاسفة الاسلام فن فلاسفة الروم الحكماء السبعة
اساطين الحكمة اهل ملطية وقونية وهم ثاليس الملطى وانكساغورس
وانكسمالس وابنادقيس وفثاغورس وسقراط وافلاطون ودون
هؤلاء فلوطس وبقرات وديمقراطيس والسعسر والنساس ومنهم
حكماء الاصول من القدماء ولهم القول بالسياسة ولهم اسرار
الخواص والحيل والكيمياء والاسماء الفعالة والحروف ولهم علوم
توافق علوم الهند وعلوم اليونانيين وليس من موضوع كتابنا هذا
ذكر تراجمهم فلذلك تركناها .

﴿ القسم الثانى فرق اهل الاسلام ﴾

الذين عناهم النبى صلى الله عليه وآله وسلم بقوله * ستفترق امتى
ثلثا وسبعين فرقة ثلثان وسبعون هالكة وواحدة ناجية * وهذا
الحديث اخرجه ابوداود والترمذى وابن ماجه من حديث ابى هريرة
رضى الله عنه بلفظ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم * افترقت
اليهود على احدى وسبعين او اثنتين وسبعين فرقة وتفرقت النصارى
على احدى وسبعين او اثنتين وسبعين فرقة وتفرقت امتى على ثلث
وسبعين فرقة * قال البيهقى حسن صحيح واخرجه الحاكم وابن حبان

في صحيحه بنحوه فاخرجه في المستدرک من طريق الفضل بن موسى
عن محمد بن عمرو عن ابي سلمة عن ابي هريرة به وقال هذا حديث
كبير في الاصول وقد روى عن سعد بن ابي وقاص وعبد الله بن
عمر وعوف بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بمثله
وقد احتج مسلم بمحمد بن عمرو عن ابي سلمة عن ابي هريرة واتفقا
جميعا على الاحتجاج بالفضل بن موسى وهو ثقة * واعلم ان فرق
المسلمين خمس * اهل السنة * والمرجئة * والمعتزلة * والشيعة
والخوارج * وقد افرقت كل فرقة منها على فرق فاكثرا فتراق
اهل السنة في الفتيا ونبت بسيرة من الاعتقادات وبقية الفرق الاربع
منها من يخالف اهل السنة الخلاف البعيد ومنهم من يخالفهم
الخلاف القريب فاقرب فرق المرجئة من قال الايمان انما هو التصديق
بالقلب واللسان معا فقط وان الاعمال انما هي فرائض الايمان وشرائعه
فقط وابعدهم اصحاب جهنم بن صفوان ومحمد بن كرام واقرب
فرق المعتزلة اصحاب الحسين النجار وبشر بن قياث المربسي وبعدهم
اصحاب ابي الهذيل العلاف واقرب مذاهب الشيعة اصحاب الحسن
بن صالح بن حي وابعدهم الامامية واما الغالية فليسوا بمسلمين
ولكنهم اهل ردة وشرك واقرب فرق الخوارج اصحاب عبد الله
بن يزيد الاباضي وابعدهم الازارقة واما البطيخية ومن جمدهم شيئا
من القرآن وفارق الاجماع من العجاردة وغيرهم فكفار باجماع
الامة وقد انحصرت الفرق الهالكة في عشر طوائف * الفرق
الاولى المعتزلة * الغلاة في نفى الصفات الالهية القائلون بالعدل
والتوحيد وان المعارف كلها عقلية حصولا وجوبا قبل الشرع
وبعده واكثرهم على ان الامامة بالاختيار وهم عشرون فرقة
* احداها الواصلية * اصحاب واصل بن عطاء ابي حذيفة الغزال
مولى بني ضبة وقيل مولى بني مخزوم ولد بالمدينة سنة ثمانين ونسأ

بالبصرة ولقي ابا هاشم عبد الله بن محمد بن الحنفية ولازم مجلس الحسن بن الحسين البصري واكثر من الجلوس بسوق الغزل ليعرف النساء المتعففات فيصرف اليهن صدقته فقيل له الغزال من اجل ذلك وكان طويل العنق جدا حتى عابه عمرو بن عبيد بذلك فقال من هذه عنقه لا خبر عنده فلما برع واصل قال عمر وربما اخطأت الفراسة وكان يلبغ بالراء ومع ذلك كان فصيحاً لساناً مقتدراً على الكلام قد اخذ بجوامعها فلذلك امكنه ان اسقط حرف الراء من كلامه واجتناب الخروف صعب جداً لاسيما مثل الراء لكثرة استعمالها وله رسالة طويلة لم يذكر فيها حرف الراء وهذا احد بدائع الكلام وكان لكثرة صمته يظن به الحرس توفي سنة احدى وثلاثين ومائة وله كتاب المنزلة بين المنزلتين وكتاب الفتياء وكتاب التوحيد وعنه اخذ جماعة واخباره كثيرة ويقال لهم ايضاً الحسنية نسبة الى الحسن البصري واخذ واصل العلم عن ابي هاشم عبد الله بن محمد بن الحنفية وخالفه في الامامة واعتزله يدور على اربع قواعد هي * نفي الصفات * واقول بالقدر * والقول بمنزلة بين المنزلتين * وجوب الخلود في النار على من ارتكب كبيرة * فلما بلغ الحسن البصري عنه هذا قال هؤلاء اعتزلوا فسموا من حينئذ المعتزلة وقيل ان تسميتهم بذلك حدثت بعد الحسن وذلك ان عمرو بن عبيد لما مات الحسن وجلس قتادة مجلسه اعتزله في نفر معه فسماهم قتادة المعتزلة * القاعدة الرابعة القول بان احدى الطائفتين من اصحاب الجمل وصفين مخطئة لا بعينها وكان في خلافة هشام بن عبد الملك * والثانية العمروية * اصحاب عمرو ومن قوله ترك قول عن بن ابي طالب وطلحة والزبير رضي الله عنهم وقال ابن منبه اعتزل عمرو بن عبيد واصحاب له الحسن فسموا المعتزلة * والثالثة الهذليية * اتباع ابي الهذيل محمد بن الهذيل العلاف شيخ المعتزلة اخذ عن عثمان بن خالد الطويل

عن واصل بن عطاء ونظر في الفلسفة ووافقهم في كثير وقال جميع الطاعات من الفرائض والنوافل ايمان وانفرد بعشر مسائل وهي ان علم الله وقدرته وحياته هي ذاته واثبت ارادات لا محل لها يكون الباري مريدا لها وقال بعض كلام الله لا في محل وهو قوله كن وبعضه في محل كالامر والنهي وقال في امور الآخرة كذهب الجبرية وقال تنتهي مقدورات الله حتى لا يقدر على احداث شيء ولا على افناء شيء ولا على احياء شيء ولا على اماته شيء وتنقطع حركات اهل الجنة والنار ويصبرون الى سكون دائم وقال الاستطاعة عرض من الاعراض نحو السلامة والصحة وفرق بين اعمال القلوب واعمال الجوارح وقال يجب معرفة الله قبل ورود السمع وان المرء المقتول ان لم يقتل مات في ذلك الوقت ولا يزداد العلم ولا ينقص بخلاف الرزق وقال ارادة الله عين المراد والحجة لا تقوم فيما غاب الا بخبر عشرين * والرابعة النظامية * اتباع ابراهيم بن سيار النظام بتسديد الظاء المجهمة زعيم المعتزلة واحد السفهاء انفرد بعدة مسائل وهي قوله ان الله تعالى لا يوصف بالقدرة على الشرور والمعاصي وانها غير مقدورة لله وقال ليس لله ارادة وافعال العباد كلها حركات والنفس والروح هو الانسان والبدن انما هو آلة فقط وان كل ما جاوز القدرة من الفعل فهو من الله وهو فعله وانكر الجوهر الفرد وحدث القول بالطفرة وقال الجوهر مؤلف من اعراض اجتمعت وزعم ان الله خلق الموجودات دفعة على ما هي عليه وان الاعجاز في القرآن من حيث الاخبار عن الغيب فقط وانكر ان يكون الاجماع حجة وطعن في الصحابة رضي الله تعالى عنهم وقال قبحه الله ابوهريرة اكذب الناس وزعم انه ضرب فاطمة ابنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ومنع ميراث العترة ووجب معرفة الله بالفكر قبل ورود الشرع وحرم نكاح الموالى العربيات وقال لا تجوز صلوة التراويح ونهى

عن ميقات الحج وكذب بانشقاق القمر واحال رؤية الجن وزعم
ان من سرق مائتي دينار فادونها لم يفسق وان الطلاق بالكناية
لا يقع وان كان بنية وان من نام مضطجعا لا ينقض وضوءه ما لم يخرج
منه الحدث وقال لا يلزم قضاء الصلوة اذا فاتت * والخامسة
امسوارية * اتباع ابي علي عمرو بن قائد الاسوارى القائل ان الله
تعالى لا يقدر ان يفعل ما علم انه لا يفعله * والسادسة الاسكافية *
اتباع ابي جعفر محمد بن عبد الله الاسكافي ومن قوله ان الله تعالى
لا يقدر على ظلم العقلاء ويقدر على ظلم الاطفال والمجانين وانه لا يقال
ان الله خالق المعازف والطنابير وان كان هو الذي خلق اجسامها
* والسابعة الجعفرية * اتباع جعفر بن حرب بن مسيرة ومن قوله
ان من فساق هذه الامة من هو شر من اليهود والنصارى والمجوس
واسقط الحد عن سائر الخمر وزعم ان الصغار من الذنوب توجب
تليد فاعلها من الذر وان رجلا لو بعث رسولا الى امرأة ليخطبها
فبساته فوطئها من خير عقد لم يكن عليه حد ويكون وطوء اياها
ملاقاة لها * والثامنة البشيرية * اتباع بشر بن المعتمر ومن قوله
الظعم واللون والزأحة والادراكات كلها من السمع يجوز ان تحصل
متولدة وصرف الاستطاعة الى سلامة البنية والجوارح وقال او عذب
الله النفل لصغير اكل ظلما وهو يقدر على ذلك وقال ارادة الله
من جهلة افعاله ثم هي تنقسم الى صفة فعل وصفة ذات وقال
باللطف المخزون وان الله لم يخلقه لان ذلك يوجب عليه الثواب وان
التوبة الاولى متوقفة على الثانية وانها لا تنفع الا بعد الوقوع في
الذي وقع فيه فان وقع لم تنفع التوبة الاولى * والتاسعة المزدارية *
اتباع ابي موسى عيسى بن صبيح المعروف بالمزدار تلميذ بشر بن
المعتمر وكان زاهدا وقيل له راهب المعتزلة وانفرد بمسائل منها

قوله ان الله قادر على ان يظلم ويكذب ولا يطعن ذلك في الربوبية وجوز وقوع الفعل الواحد من الفاعلين على سبيل التولد وزعم ان القرآن مما يقدر عليه وان بلاغته وفصاحته لا تعجز الناس بل يقدرون على الاتيان بمثلها واحسن منها وهو اصل المعتزلة في القول بخلق القرآن وقال من اجاز رؤيته الله بالابصار بلا كيف فهو كافر والشاك في كفره كافر ايضا * والعاشرة الهشامية * اتباع هشام بن عمرو الفوطي الذي يبالغ في القدر ولا ينسب الى الله فعلا من الافعال حتى انه انكر ان يكون الله هو الذي الف بين قلوب المؤمنين وانه يحب الايمان للمؤمنين وانه اضل الكافرين وعاند ما في القرآن من ذلك وقال لا تتعقد الامامة في زمن الفتنة واختلاف الناس وان الجنة والنار غير مخلوقتين ومنع ان يقال حسبنا الله ونعم الوكيل وقال لان الوكيل دون الموكل وقال لو اسخ احد الوضوء ودخل في الصلوة بنية القرية لله تعالى والعزم على اتمامها وركع وسجد مخلصا في ذلك كله الا ان الله علم انه يقطعها في آخرها فان اول صلاته معصية ومنع ان يكون البحر انطلق لموسى وان عصاه انقلبت حبة وان عيسى احيى الموتى باذن الله وان القمر انشق للنبي صلى الله عليه وسلم وانكر كثيرا من الامور التي تواترت كحصر عثمان بن عفان رضي الله عنه وقتله بالغلبة وقال انما جاءته شردمة قليلة تشكو عماله ودخلوا عليه وقتلوه فلا يدري قائله وقال ان طلحة والزبير وعلي بن ابي طالب رضي الله عنهم ما جاؤا للقتال في حرب الجمل وانما برزوا للمشاورة وتقاتل اتباع الفريقين في ناحية اخرى وان الامة اذا اجتمعت كلها وتركتم الظلم والفساد احتاجت الى امام يسوسها فاما اذا عصت وفجرت وقتلت واليها فلا تتعقد الامامة لاحد وبني على ذلك ان امامة

على رضى الله عنه لم تنعقد لانها كانت في حال الفتنة بعد قتل عثمان وهو ايضا مذهب واصل بن عطاء وعمرو بن عبيد وانكر افتضاض الابكار في الجنة وانكر ان الشيطان يدخل في الانسان وانما يوسوس له من خارج والله يوصل وسوسته الى قلب ابن آدم وقال لا يقال خلق الله الكافر لانه اسم العبد والكفر جميعا وانكر ان يكون في اسماء الله الضار النافع * والحادية عشرة الحائطية * اتباع احد بن حائط احد اصحاب ابراهيم بن سيار النظام وله يدع شنيعة منها ان الخلق الهين احدهما خالق وهو الاله القديم والاخر مخلوق وهو عيسى بن مريم وزعم ان المسيح ابن الله وانه هو الذى يحاسب الخلق في الآخرة وانه هو المعنى بقول الله تعالى في القرآن * هل ينظرون الا ان يأتيهم الله في ظلل من الغمام * وزعم في قول النبي صلى الله عليه وسلم * ان الله خلق آدم على صورته * ان معناه خلقه اياه على صورة نفسه وان معنى قوله عليه السلام * انكم سترون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر * انما اراد به عيسى وزعم ان في الدواب والطيور والحشرات حتى البق والبعوض والذباب انبياء لقول الله سبحانه * وان من امة الا خلا فيها نذير * وقوله تعالى * وما من دابة في الارض ولا طائر يطير بجناحيه الا امم امثالكم ما فرطنا في الكتاب من شئ * ولقول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم * لولا ان الكلاب امة من الامم لامرت بقتلها * وذهب مع ذلك الى القول بالتناسخ وزعم ان الله ابتداء الخلق في الجنة وانما خرج من خرج منها بالعصية وطعن في النبي صلى الله عليه وآله وسلم من اجل تعدد نكاحه وقال ان اباذر الغفارى انسك وازهد منه فبحه الله وزعم ان كل من نال خيرا في الدنيا انما هو بعمل كان منه ومن ناله مرض او آفة فيذبذب كان منه وزعم ان روح الله تناسخت في الائمة * والثانية

عشرة الجمارية * اتباع قوم من معتزلة عسكر مكرم ومن مذهبهم ان الممسوخ انسان كافر معتقد الكفر وان النظر اوجب المعرفة وهو لا فاعل له وكذلك الجماع اوجب الولد فشك في خالق الولد وان الانسان يخلق انواعا من الحيوانات بطريق التعفين وزعموا انه يتجاوز ان يقدر الله العبد على خلق الحيوة والقدرة * والثالثة عشرة المعمرية * اتباع معمر بن عباد السلمي وهو اعظم القدرية خلوا وبائع في رفع الصفات والقدرة بالجملة وانفرد بمسائل منها ان الانسان يدبر الجسد وليس بفعال فيه والانسان عنده ليس بطول ولا عريض ولا ذى لون ، ثأبف وحركة ولا حال ولا ممكن وان الانسان شئ غير هذا الجسد وهو حي عالم قادر مخار وايس شو يتحرك ولا ساكن ولا متلون ولا يرى ولا يلمس ولا يعل موضعها ولا يحويه مكان فوصف الانسان بوصف الاله عند ذن مدير العالم موصوف عنده كذلك وانعم ان الانسان منعم بالحيوة وموزر في النار وليس هو في الجنة ولا في النار حالا ولا ممكنا وقار ان الله لم يخلق غير الاجسام والاعراض تابعها لها متولدة منها وان الاعراض لا تنزهى في كل نوع وان الارادة من الله للشئ غير الله وغير خلقه وان الله ايس بقديم لان ذلك اخذ من عدم يقدم فهو قديم * والرابعة عشرة الغامية * اتباع غامد بن اشرس الغيري وجع بين النعائض وقان العلوم كلها ضرورية فكل من لم يضطر الى معرفة الله فليس بمأمور بها وهو كالبهايم ونحوها وزعم ان اليهود والنصارى والزنادقة يصيرون يوم القيامة ترابا كالبهايم لا ثواب لهم ولا عقاب عليهم البتة لانهم غير مأمورين اذ هم غير مضطرين الى معرفة الله تعالى وزعم ان الافعال كلها متولدة لا فاعل لها وان الاستطاعة هي السلامة وصحة الجوارح وان العقل هو الذي يحسن

ويجب فوجب معرفة الله قبل ورود الشرع وان لا فعل للانسان
 الا الارادة وما عداها فهو حدث * والخامسة عشرة الجاهلية *
 اتباع ابي عثمان عمرو بن بحر الجاهلي وله مسائل تميز بها عن اصحابه
 منها ان المعارف كلها ضرورية وليس شئ من ذلك من افعال
 العباد وانما هي طبيعية وليس لالعباد اكتساب سوى الارادة وان
 العباد لا يتقدمون في النار بل يصيرون من طبيعتها وان الله لا يدخل
 احدا النار وانما النار تجذب اهليها بنفسها وطبيعتها وان اقرآن
 النزل من قبيل الجسد ويكره ان يصير مرة رجلا ومرة حيوانا
 وان الله لا يريد المعاصي والله يرى وان الله يريد بمعنى انه لا يغلط
 ولا يصح في حقه السهو فقط رآه يسهيل العدم على الجواهر من
 الاجسام * السادسة عشرة الخبيث * اصحاب ابي الحسين بن ابي
 عمرو الخياط شيخ ابي القاسم الكعبي من معتزلة بغداد زعم ان
 العدم شئ والله في العدم جسم ان كان في حدوثه جسما وعرض
 ان كان في حدوثه عرضا * والسابعة عشرة الكعبية * اتباع ابي
 القاسم عبد الله بن احمد بن محمود البجلي المعروف بالكعبي من معتزلة
 بغداد انفرد باسياء منها ان ارادة الله ليست صفة قائمة بذاته ولا هو
 بذاته ولا ارادته حادث في محل وانما يرجع ذلك الى العلم فقط
 والسمع والبصر يرجع الى ذلك ايضا وانكر الرؤية وقال اذا قلنا
 انه يرى المراتب فاما ذلك يرجع الى علمه بها وتميزها قبل ان توجد
 * والثامنة عشرة الجبائية * اتباع ابي علي محمد بن عبد الوهاب
 الجبائي من معتزلة البصرة تفرد بمقالات منها ان الله تعالى يسمى
 مطيعا للعباد اذا فعل ما اراد العبد منه وان الله محبل للنساء يخلق
 الولد فيهن وان كلام الله عرض يوجد في امكنة كثيرة وفي مكان
 بعد مكان من غير ان يعدم من مكانه الاول ثم يحدث في الثاني

وكان يقف في فضل علي ابى بكر وفضل ابى بكر على علي
ومع ذلك يقول ان ابا بكر خير من عمر وعثمان ولا يقول ان عليا خير
من عمر وعثمان * والتاسعة عشرة البهشية * اتباع ابى هاشم عبد
السلام بن ابى علي الجبائي انفراد بيدع في مقالاته منها القول باستحقاق
الذم من غير ذنب وزعم ان القادر منا يجوز ان يتخلو عن الفعل
والترك وان القادر المأمور المنهى اذا لم يفعل فعلا ولا ترك يكون
عاصيا مستحق العقاب والذم لا على الفعل لانه لم يفعل ما امر به
وان الله يعذب الكافرين والعصاة لا على فعل مكتسب ولا على
محدث منه وقال التوبة لا تصح من قبيح مع الاصرار على قبيح
آخر يعلمه او يعتقده قبيحا وان كان حسنا وان التوبة لا تصح مع
الاصرار على منع حسنة واجبة عليه وان توبة الزاني بعد ضعفه
عن الجماع لا تصح وزعم ان الطهارة غير واجبة وانما امر العبد
بالصلوة في حال كونه متطهرا وان الطهارة تجزئ بالماء المغصوب
ولا تجزئ الصلوة في الارض المغصوبة وزعم ان الزنج والترك والهنود
قادرون على ان يأتوا بمثل هذا القرآن وقال ابو علي وابنه ابو
هاشم الايمان هو الطاعات المفروضة * والفرقة العشرون من المعتزلة
الشيطنية * اتباع محمد بن نعمان المعروف بشيطان الطاق وهو من
الروافض شارك كلا من المعتزلة والروافض في بدعهم وقلموا يوجد
معتزلي الا وهو رافضى الا قليلا منهم انفراد بطامة وهي ان الله
لا يعلم الشئ الا ما قدره واراده واما قبل تقديره فيستحيل ان
يعلمه ولو كان عالما بافعال عباده لاستحال ان يمتحنهم ويختبرهم *
وللمعتزلة اسام منها الثنوية سموها بذلك لقولهم الخير من الله والشر
من العبد ومنهم الكيسانية والناكثية والاحدية والوهمية
والتبرية والواسطية والواردية سموها بذلك لقولهم لا يدخل المؤمنون

النار وانما يردون عليها ومن ادخل النار لا يخرج منها
قط ومنهم الحرقية لقولهم الكفار لا تحرق الا مرة والمفنية
القائلون يفسد الجنة والنار والواقفية القائلون بالوقف في
خلق القرآن ومنهم اللفظية القائلون بان الفاظ القرآن غير مخلوقة
والمترقة القائلون بان الله بكل مكان والقبرية القائلون بانكار
عذاب القبر * والفرقة الثانية المشبهة بهم وهم يغفلون في اثبات
صفات الله تعالى ضد المعتزلة وهم سبع فرق * الهشامية * اتباع
هشام بن الحكم ويقال لهم ايضا الحكمية * ومن قولهم الاله تعالى
كنور السبيكة الصافية يتلأل من جوانبه ويرمون مقاتل بن سليمان
بانه قال هو لحم ودم على صورة الانسان وهو طويل عريض عميق
وان طوله مثل عرضه وعرضه مثل عمقه وهو ذولون وطعم
ورائحة وهو سبعة اشبار بشبر نفسه ولم يصح هذا القول عن مقاتل
* والجولقية * اتباع هشام بن سالم الجواليقي وهو من الرافضة ايضا
ومن شنيع قوله ان الله تعالى على صورة الانسان نصفه الاعلى مخوف
ونصفه الاسفل مصمت وله شعر اسود وليس بلحم ودم بل هو نور
ساطع وله خمس حواس كحواس الانسان ويد ورجل وشم وعين
واذن وشعر اسود الا الفرج والحيمة * والبيانبة * اتباع بيان بن
سمعان القائل هو على صورة الانسان وبهالك كله الا وجهه اظاهر
الآية * كل شيء هالك الا وجهه * والمغبرية * اتباع مغيرة بن سعيد
البحلي وهو ايضا من الروافض ومن شائعه قوله ان اعضاء معبودهم على
صورة حروف الهجاء فالالف على صورة قدميه وزعم انه رجل من نور
على رأسه تاج من نور وزعم ان الله كتب باصبعيه اعمال العباد من طاعة
ومعصية ونظر فيهما وغضب من معاصيهم فغرق فاجتمع من عرقه بحران

عذب وملح وزعم انه بكل مكان لا يخلو عنه مكان * والمنهالية * اصحاب
 منهال بن ميمون * والزارية * اتباع زرارة بن اعين * واليونسية * اتباع
 يونس بن عبد الرحمن القمي وكلهم من الرافض وسياى ذكركم
 ان شاء الله تعالى ومنهم ايضا * السبائية * والشاكية * والعلمية *
 والمستثنية * والبدعية * والعشرية * والاذرية * ومنهم
 الكرامية * اتباع محمد بن كرام السجستاني وهم طوائف * الهيصمية *
 والاسحاقية * والجنيدية * وغير ذلك الا اذهم يعدون فرقة
 واحدة لان بعضهم لا يكفر بعضا وكلهم بحسنة الا ان فيهم من
 قال هو قائم بنفسه * ومنهم من قال هو اجزاء مؤلف وله جهات
 ونهايات * ومن قول الكرامية ان الايمان هو قول مفرد وهو قول
 لا اله الا الله سواء اعتقد او لا زعموا ان الله جسم وله حد ونهاية
 من جهة السفلى ويجوز عليه ملاقة الاجسام التي تحته وانه على
 العرش والعرش مماس له وانه محل الحوادث من القول والارادة
 والادراكات والمرئيات والسموعات وان الله او علم احدا من عباده
 لا يؤمن به لكان خلقه اياهم عبثا وانه يجوز ان يعزل نبيا من
 الانبياء والرسول ويجوز عندهم على التبدل كل ذنب لا يوجب حدا
 ولا يسقط عذالة وانه يجب على الله تعالى تواتر الرسل وانه يجوز
 ان يكون امامان في وقت واحد وان عليا و معاوية دنا امامين
 في وقت واحد الا ان عليا كان على السنة ومعاوية على خلافها
 وافرد ابن كرام في الفقه باسياء منها ان المسامر يكفيه من صلوة
 الخوف تكبيرتان واجاز الصلوة في نوب مستغرق في الجحاسة وزعم ان
 الصلوة والصوم والزكاة والحج وسائر العبادات تصح بغير نية وتكفي
 نية الاسلام وان النية تجب في النوافل وانه يجوز الخروج من
 الصلوة بالاكل والشرب والجماع عمدا ثم البناء عليها وزعم بعض

الكرامية ان الله علمين احدهما يعلم به جميع المعلومات والاخر يعلم به العلم الاول * الفرقة الثالثة القدريية * الغلاة في اثبات القدرة للعبد في اثبات الخلق والايجاد وانه لا يحتاج في ذلك الى معاونة من جهة الله تعالى * الفرقة الرابعة المجبرة * الغلاة في نفى استطاعة العبد قبل الفعل وبعده ومعه ونفى الاختيار له ونفى الكسب وهاتان الفرقتان متضادتان ثم افتردت المجبرة على ثلث فرق * الجهمية * اتباع جهم بن صفوان الترمذى مولى راسب وقتل في آخر دولة بنى امية وهو بنى الصفات الالهية كلها ويقول لا يجوز ان يوصف البارى تعالى بصفة يوصف بها خلقه وان الانسان لا يقدر على شئ ولا يوصف بالقدرة ولا الاستطاعة وان الجنة والنار تفنيان وتنقطع حركات اهلها وان من عرف الله ولم ينطق بالايمان لم يكفر لان العلم لا يزول بالصمت وهو مؤمن مع ذلك وقد كفره المعتزلة في نفى الاستطاعة وكفره اهل السنة بنى الصفات وخلق القرآن ونفى الرؤية وانفرد بجواز الخروج على السلطان الجائر وزعم ان علم الله حادث لا بصفة يوصف بها غيره * والبكرية * اتباع بكر بن اخت عبد الواحد وهو يوافق النظام في ان الانسان هو الروح ويزعم ان البارى تعالى يرى في القيامة في صورة يخلقها ويكلم الناس منها وان صاحب الكبيرة منافق في الدرك الاسفل من النار وحاله اسوأ من حال الكافر وحرم اكل الثوم والبصل واوجب الوضوء من قرقرة البطن * والضرارية * اتباع ضرار بن عمرو انفرد باشياء منها ان الله تعالى يرى في القيامة بحاسة زائدة سادسة وانكر قراءة بن مسعود وشك في دين عامة المسلمين وقال لعلمهم كفار وزعم ان الجسم اعراض مجتمعة كما قالت التجارية ومن جملة المجبرة * البطيخية * اتباع اسمعيل البطيخى * والصباحية * اتباع ابى صباح بن معمر * والفكرية * والخوفية *

* الفرقة الخامسة المرجئة * والارجاء اما مشتق من الرجاء لان المرجئة يرجون لاصحاب المعاصي الثواب من الله تعالى فيقولون لا يضر مع الايمان معصية كما انه لا ينفع مع الكفر طاعة او يكون مشتقا من الارجاء وهو التأخير لانهم اخروا حكم اصحاب الكبار الى الآخرة وحقيقة المرجئة انهم الغلاة في اثبات الوعد والرجاء ونفي الوعيد والخوف عن المؤمنين وهم ثلاثة اصناف صنف جمعوا بين الرجاء والقدر وهم غيلان وابو شمر من بني حنيفة وصنف جمعوا بين الارجاء والجبر مثل جهم بن صفوان وصنف قال بالارجاء المحض وهم اربع فرق * اليونسية * اتباع يونس بن عمرو وهو غير يونس بن عبد الرحمن القمي الرافضي زعم ان الايمان معرفة الله والخضوع له والمحبة والاقرار بانه واحد ليس كشيء * والغسانية * اتباع غسان بن ابان الكوفي المنكر نبوة عيسى عليه السلام وتلمذ لمحمد بن الحسن الشيباني ومذهبه في الايمان كذهب يونس الا انه يقول كل خصلة من خصال الايمان تسمى بعض الايمان ويونس يقول كل خصلة ليست بايمان ولا بعض ايمان وزعم غسان ان الايمان لا يزيد ولا ينقص وعن ابي حنيفة رحمه الله الايمان معرفة بالقلب واقرار باللسان فلا يزيد ولا ينقص كقرص الشمس * والثوبانية * اتباع ثوبان المرجي ثم الخارجي المعتزلي وكان يقال له جامع النقائص هاجر الخصاص ومن قوله الايمان هو المعرفة والاقرار والايمان فعل ما يجب في العقل فعليه فاوجب الايمان بالعقل قبل ورود الشرع وفارق الغسانية واليونسية في ذلك * والتؤمنية * اتباع ابي معاذ التومني الفيلسوف زعم ان من ترك فريضة لا يقال له فاسق على الاطلاق ولكن ترك الفريضة فسق وزعم ان هذه الخصال التي تكون جملتها ايمانا فواحدة منها ليست بايمان ولا بعض ايمان وان من قتل نبيا كفر لا لاجل

القتل بل لاستخفافه به وبغضه له ومن فرق المرجئة * الرئيسية *
اتباع بشر بن غياث المريسي كان عراقي المذهب في الفقه تلميذا
للقاضي ابي يوسف يعقوب الحضرمي وقال بنى الصفات وخلق
القرآن فاكفرته الصفاتية بذلك وزعم ان افعال العباد مخلوقة لله تعالى
ولا استطاعة مع الفعل فاكفرته المعتزلة بذلك وزعم ان الايمان هو
التصديق بالقلب وهو مذهب ابن الربيعي ولما ناظره الشافعي
في مسألة خلق القرآن ونفى الصفات قال له نصفك كافر لقولك
بخلق القرآن ونفى الصفات ونصفك مؤمن لقولك بالقضاء والقدر
وخلق اكتساب العباد وبشر معدود من المعتزلة لانيه الصفات
وقوله بخلق القرآن ومن فرق المرجئة * الصالحية * اتباع صالح
بن عمرو بن صالح * والحدريية * اتباع جحدر بن محمد التميمي
* والزيادية * اتباع محمد بن زياد الكوفي * والشيبية * اتباع محمد بن
شبيب * والناقضية والبهنمية * ومن المرجئة جماعة من الأئمة
كسعيد بن جبير وطلق بن حبيب وعمرو بن مرة ومحارب بن دثار
وعمر بن ذر وحامد بن سليمان وابي مقاتل وخالفوا القدرية والخواارج
والمرجئة في انهم لم يكفروا بالكبائر ولا حكموا بتخايد مرتكبها في
النار ولا سبوا احدا من الصحابة ولا وقعوا فيهم * واول من وضع
الارجاء ابو محمد الحسن بن محمد المعروف بابن الحنفية بن علي بن ابي طالب
وتكلم فيه وصارت المرجئة بعده اربعة انواع الاول مرجئة الخوارج
الثاني مرجئة القدرية الثالث مرجئة الجبرية الرابع مرجئة
الصالحية وكان الحسن بن محمد بن الحنفية يكتب كتابه الى الامصار
يدعوه الى الارجاء الا انه لم يؤخر العمل عن الايمان كما قال بعضهم
بل قال اداء الطامات وترك المعاصي ليس من الايمان لا يزول هو
يزوالها وقال ابن قتيبة اول من وضع الارجاء بالبصرة حسان

بن بلال بن الحارث المزني وذكر بعضهم ان اول من وضع الارجاء
ابوسلت السمان ومات سنة الثنتين وخسين ومائة * الفرقة السادسة
الحرورية * الغلاة في اثبات الوعيد والخوف على المؤمنين والتخليد
في النار مع وجود الايمان وهم قوم من النواصب الخوارج وهم
مضادون المرجئة في النفي والاثبات والوعد والوعيد ومن مفرداتهم
ان من ارتكب كبيرة فهو مشرك ومذهب عامة الخوارج انه كافر
وليس بمشرك وقال بعضهم هو منافق في الدرك الاسفل من النار
فعند الحرورية ان الاسم يتغير بارتكاب الكبيرة الواحدة فلا يسمى
مؤمناً بل كافراً مشركاً والحكم فيه انه يخلد في النار واتفقوا على
ان الايمان هو اجتناب كل معصية وقيل لهم الحرورية لانهم خرجوا
الى حروراء لقتال علي بن ابي طالب رضى الله عنه وعدتهم اثنا عشر
الفا ثم سار على رضى الله عنه اليهم وناظرهم ثم قاتلهم وهم اربعة
آلاف فانضم اليهم جماعة حتى بلغوا اثني عشر الفا * الفرقة
السابعة النجارية * اتباع الحسين بن محمد بن عبد الله النجار ابي عبد
الله كان حائكاً وقيل انه كان يعمل الموازين وانه كان من اهل قم كان
من جملة المجبرة ومتكلميهم وله مع النظام عدة مناظرات منها انه ناظره
مرة فلما لم يلح بحجته رفسه النظام وقال له قم اخزي الله من ينسبك
الى شيء من العلم والفهم فانصرف محموما واعتل حتى مات وهم اكثر
معتزلة الرى وجهاتها وهم يوافقون اهل السنة في مسألة القضاء
والقدر واكتساب العباد وفي الوعد والوعيد وامامة ابي بكر رضى الله
عنه ويوافقون المعتزلة في نفي الصفات وخلق القرآن وفي الرؤية
وهم ثلث فرق البرغوثية والزعفرانية والمستدركية * الفرقة الثامنة
الجهمية * اتباع جهم بن صفوان وهم يوافقون اهل السنة في
مسألة القضاء والقدر مع ميل الى الجبر وينفون الصفات والرؤية

ويقولون بخلق القرآن وهم فرقة عظيمة وعدادهم في المعطلة
 المجبرة  الفرقة التاسعة الروافض  الغلاة في حب علي بن
 بن ابي طالب وبعض ابي بكر وعمر وعثمان وعائشة ومعوية في
 آخرين من الصحابة رضى الله عنهم اجمعين وسموا رفضة لان زيد
 بن علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب رضى الله عنهم امتنع من لعن
 ابي بكر وعمر رضى الله عنهما وقال هما وزيرا جدى محمد صلى الله
 عليه وسلم فرفضوا رأيه ومنهم من قال لانهم رفضوا رأى الصحابة
 رضى الله عنهم حيث بايعوا ابا بكر وعمر رضى الله عنهما * وقد اختلف
 الناس في الامام بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فذهب
 الجمهور الى انه ابو بكر الصديق رضى الله عنه وقال العباسية
 والربوبية اتباع ابي هريرة الربوبية وقيل اتباع العباس الربوبية
 هو العباس ابن عبد المطلب رضى الله عنه لانه العم والوارث فهو احق
 من ابن العم وقال العثمانية وبنو امية هو عثمان بن عفان رضى الله
 تعالى عنه وذهب آخرون الى غير ذلك وقال الرافضة هو علي
 بن ابي طالب ثم اختلفوا في الامامة اختلافا كثيرا حتى بلغت فرقهم
 ثلثمائة فرقة والمشهور منها عشرون فرقة الزيدية والصباحية اقروا
 امامة ابي بكر رضى الله عنه ورأوا انه لا نص في امامة علي رضى الله
 عنه واختلفوا في امامة عثمان رضى الله عنه فأنكرها بعضهم
 واقر بعضهم انه الامام بعد عمر بن الخطاب رضى الله عنه لكن قالوا
 على افضل من ابي بكر وامامة الفضول جائزة وقال الغلاة هو علي
 بالنص ثم الحسن وبعده الحسين وصار بعد الحسين الامر شورى وقال
 بعضهم لم يرد النص الا بامامة علي فقط وقال آخرون نص علي علي
 بالوصف لا بالعين والاسم وقال بعضهم قد جاء النص على امامة
 اثني عشر آخرهم المهدي المنتظر وفرقهم العشرون هي * الامامية *

وهم مختلفون في الامامة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فزعم اكثرهم ان الامامة في علي بن ابي طالب واولاده بنص النبي صلى الله عليه وسلم وان الصحابة كلهم قد ارتدوا الا عليا وابنيه الحسن والحسين واباذر الغفاري وسلمان الفارسي وطائفة يسيرة واول من تكلم في مذهب الامامية علي بن اسمعيل بن ميثم التمار وكان من اصحاب علي بن ابي طالب وذهبت القطعية منهم الى ان الامامة في علي ثم في الحسن ثم في الحسين ثم في علي بن الحسين ثم في محمد بن علي ثم في جعفر بن محمد ثم في موسى بن جعفر ثم في علي بن موسى وقطعوا الامامة عليه فسموا القطعية لذلك ولم يكتبوا امامة محمد بن موسى ولا امامة الحسين بن علي بن موسى وقالت النواوسية جعفر بن محمد لم يمت وهو حي ينتظر وقالت المباركية اتباع مبارك الامام بعد جعفر بن محمد ابنه اسمعيل بن جعفر ثم محمد بن اسمعيل وقالت الشميطية اتباع يحيى بن شبيب الاحمسي كان مع المختار قائدا من قواده فانفذه اميرا على جيش البصرة يقاتل مصعب بن الزبير فقتل بالمدار الامامة بعد جعفر في ابنه محمد واولاده وقالت المعمرية اتباع معمر الامامة بعد جعفر في ابنه عبد الله بن جعفر واولاده ويقال لهم الفطحية لان عبد الله بن جعفر كان افطح الرجائين وقالت الواقفية الامام بعد جعفر ابنه موسى بن جعفر وهو حي لم يمت وهو الامام المنتظر وسموا الواقفية لوقوفهم على امامة موسى وقالت الزرارية اتباع زرارة بن اعين الامام بعد جعفر ابنه عبد الله الا انه سأل عن مسائل فلم يكنه الجواب عنها فادعى امامة موسى بن جعفر من بعده وقات المفضلية اتباع الفضل بن عمرو الامام بعد جعفر ابنه موسى وانه مات فانتقلت الامامة الى ابنه محمد بن موسى وقالت المفوضة من الامامية ان الله تعالى خلق محمدا صلى الله عليه وسلم وفوض اليه

خلق العالم وتديره وقال بعضهم بل فوض ذلك الى علي بن ابي طالب * والفرقة الثانية * من فرق الروافض الكيسانية اتباع كيسان مولى علي بن ابي طالب واخذ عن محمد بن الحنفية وقيل بل كيسان اسم المختار بن عبيد الثقفي الذي قام لاخذ ثار الحسين رضي الله عنه زعموا ان الامام بعد علي ابنه محمد بن الحنفية لانه اعطاه الراية يوم الجمل ولان الحسين اوصى اليه عند خروجه الى الكوفة ثم اختلفوا في الامام بعد ابن الحنفية فقال بعضهم رجع الامر بعده الى اولاد الحسن والحسين وقيل بل انتقل الى ابي هاشم عبيد الله بن محمد ابن الحنفية وقالت الكرية اتباع ابي كرب بن ابن الحنفية حتى لم يمت وهو الامام المنتظر ومن قول الكيسانية ان البدأ جائز على الله وهو كفر صريح * والفرقة الثالثة الخطابية * اتباع ابي الخطاب محمد بن ابي ثور وقيل محمد بن ابي يزيد الاجدع ومذهبه الغلوفي جعفر بن محمد الصادق وهو ايضا من المشبهة واتباعه خسون فرقة وكلهم متفقون على ان الائمة مثل علي واولاده كلهم انبياء وانه لا بد من رسولين لكل امة احدهما ناطق والاخر صامت فكان محمد ناطقا وعلي صامتا وان جعفر بن محمد الصادق كان نبيا ثم انتقلت النبوة الى ابي الخطاب الاجدع وجوزوا كلهم شهادة الزور لموافقيهم وزعموا انهم عالمون بما هو كائن الى يوم القيامة وقالت المعمرية منهم الامام بعد ابي الخطاب رجل اسم معمر وزعموا ان الدنيا لا تفنى وان الجنة هي ما يصيب الانسان من الخير في الدنيا والنار ضد ذلك واباحوا شرب الخمر والزنا وسائر المحرمات ودانوا بترك الصلوة وقالوا بالتناسخ وان الناس لا يموتون وانما ترفع ارواحهم الى غيرهم وقالت البريغية منهم ان جعفر بن محمد اله وليس هو الذي يراه الناس وانما تشبه على الناس وزعموا ان كل مؤمن يوحى اليه وان منهم من هو خير من جبريل وميكائيل ومحمد صلى الله عليه

وسلم وزعموا انهم يرون امواتهم بكرة وعشيا وقالت العميرية منهم
اتباع عمير بن بيان العجلي مثل ذلك كله وخافوهم في ان الناس
لا يموتون وافتقت الخطابية بعد قتل ابي الخطاب فرقا منها فرقة زعت
ان الامام بعد ابي الخطاب عمير بن بيان العجلي ومقاتهم كقالة البريغية
الا ان هؤلاء اعترفوا بموتهم ونصبوا خيمة على كناسة الكوفة
يجتمعون فيها على عبادة جعفر الصادق فبلغ ذلك يزيد بن عمير
فصلب عمير بن بيان في كناسة الكوفة ومن فرقهم المفضلية اتباع
مفضل الصيرفي زعم ان جعفر بن محمد اله فطرده ولعنه وزعت
الخطابية باجمها ان جعفر بن محمد الصادق اودعهم جلدا يقال له
جعفر فيه كل ما يحتاجون اليه من علم الغيب وتفسير القرآن وزعموا
لعنهم الله ان قوله تعالى ان الله يأمركم ان تذبحوا بقرة معناه عابشه ام
المؤمنين رضى الله عنها وان الخمر والميسر ابوبكر وعمر رضى الله
عنهما وان الجبت والطاغوت معوية بن ابي سفيان وعمر بن العاص
رضى الله عنهما * والفرقة الرابعة الزيدية * اتباع زيد بن علي
بن الحسين بن علي بن ابي طالب رضى الله عنهم القائلون بامامته وامامة
من اجتمع فيه ست خصال العلم والزهد والشجاعة وان يكون من
اولاد فاطمة الزهراء رضى الله عنها حسنيا او حسينيا ومنهم من زاد
صباحه الوجه وان لا يكون فيه آفة وهم يوافقون المسترلة في
اصولهم كلها الا في مسألة الامامة واخذ مذهب زيد بن علي عن
واصل بن عطاء وكان يفضل عليا على ابي بكر وعمر مع القول
بامامتهما وهم اربع فرق الجارودية اتباع ابي الجارود ويكنى ابا النجم
زياد بن المنذر العبدى زعم ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم نص
على امامة علي بالوصف لا بالتسمية وان الناس كفروا بتركهم مبايعة
على رضى الله عنه والحسن والحسين واولادهما والجريرية اتباع

سليم بن جرير ومن قوله لم يكفر الناس بتركهم مبايعته على بل
 اخطأوا بترك الافضل وهو على وكفروا الجارودية بتكفيرهم الصحابة
 الا انهم كفروا عثمان بن عفان بالاحداث التي احدثها وقالوا لم ينص
 على على امامة احد وصار الامر من بعده شورى ومنهم البترية اتباع
 الحسن بن صالح بن كثير الابر وقولهم ان عليا افضل واولى
 بالامامة غير ان ابا بكر كان اماما ولم تكن امامته خطأ ولا كفرا بل
 ترك على الامامة له واما عثمان فيتوقف فيه ومنهم اليعقوبية اتباع
 يعقوب وهم يقولون بامامة ابي بكر وعمر ويتبرؤون ممن تبرأ منهما
 وينكرون رجعه الاموات الى الدنيا قبل يوم القيامة ويتبرأون ممن
 دان بها الا انهم متفقون على تفضيل على على ابي بكر وعمر من
 غير تفسيقهما وتكفيرهما ولا لعنهما ولا الطعن على احد من الصحابة
 رضوان الله عليهم اجمعين * والفرقة الخامسة السبائية * اتباع
 عبد الله بن سبا الذي قال شفاها لعلي بن ابي طالب انت الاله وكان
 من اليهود ويقول في يوشع بن نون مثل قوله ذلك في على وزعم
 ان عليا لم يقتل وانه حي لم يميت وانه في السحاب وان الرعد صوته
 والبرق سوطه وانه ينزل الى الارض بعد حين فيجبه الله * والفرقة
 السادسة الكابلية * اتباع ابي كابل اكفر جميع الصحابة بتركهم بيعته
 على وكفر عليا بتركه قتالهم وقال بتناسخ الانوار الالهية في الأئمة
 * والفرقة السابعة البيانية * اتباع بيان بن سميان زعم ان روح
 الاله حل في الانبياء ثم في على وبعده في محمد بن الحنفية ثم في
 ابنه ابي هاشم عبد الله بن محمد ثم حل بعد ابي هاشم في بيان بن
 سميان يعني نفسه لعنه الله * والفرقة الثامنة المغيرية * اتباع
 مغيرة بن سعيد العجلي مولى خالد بن عبد الله طلب الامامة لنفسه
 بعد محمد بن عبد الله بن الحسن فخرج على خالد بن عبد الله القسري

بالكوفة في عشرين رجلا فقطعوا به فقال خالد اطعموني ماء وهو على المنبر فقير بذلك والمغيرة هذا قال بانتشبهه الفاحش وادعى النبوة وزعم ان معجزته علمه بالاسم الاعظم وانه يحبي الموتى وزعم ان الله لما اراد ان يخلق العالم كتب باصبعه اعمال عباد فغضب من معاصيهم فغرق فاجتمع من عرقه بحران احدهما ملح والآخر عذب فخلق من البحر العذب الشيعة وخلق الكفرة من البحر الملح وزعم ان المهدي يخرج وهو محمد بن عبد الله بن الحسين بن علي بن ابي طالب * والفرقة التاسعة الهشامية * وهم صنغان احدهما اتباع هشام بن الحكم والثاني اتباع هشام الجوافي وهما يقولان لا تجوز المعصية على الامام وتجاوز على الانبياء وان محمدا عصي ربه في اخذ الفداء من اسرى بدر كذبا لعنهما الله وهما ايضا مع ذلك من المشبهة * والفرقة العاشرة الزرارية * اتباع زرارة بن اعين احد الغلاة في الرفض ويؤمن مع ذلك ان الله تعالى لم يكن في الازل علما ولا قادرا حتى اكذب لنفسه جميع ذلك قبحه الله * والفرقة الحادية عشرة الجناحية * اتباع عبد الله بن معاوية ذي الجناحين بن ابي طالب وزعم انه اله وان العلم ينبت في قلبه كما تنبت الكفاة وان روح اله دارت في الانبياء كما كانت في علي واولاده ثم صارت فيه مذهبهم استحللوا الحمر والميتة ونكحوا المحارم وانكروا القيامة وتأواوا قوله تعالى * ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا اذا ما اتقوا وآمنوا وعلوا الصالحات * وزعموا ان كل ما في القرآن من تحريم الميتة والدم ولحم الخنزير كناية عن قوم يلزم بغضهم مثل ابي بكر وعمر وعثمان ومعاوية وكل ما في القرآن من الفرائض التي امر الله بها كناية عن من يلزم موالاتهم مثل علي والحسن والحسين واولادهم * والثانية عشرة المنصورية * اتباع ابي

المنصور المجلى احد الغلاة الشبهة زعم ان الامامة انتقلت اليه بعد
 محمد الباقر بن علي زين العابدين بن الحسين بن علي بن ابي طالب
 وانه عرج به الى السماء بعد انتقال الامامة اليه وان معبوده مسخ
 بيده على رأسه وقال له يابني بلغ عنى آية الكسف الساقط من
 السماء في قوله تعالى * وان يروا كسفا من السماء ساقطاً يقولوا
 سحاب مركوم * وزعم ان اهل الجنة قوم يجب موالاتهم مثل علي
 بن ابي طالب واولاده وان اهل النار قوم يجب معاداتهم مثل ابي
 بكر وعمر وعثمان ومعاوية رضى الله عنهم * والثالثة عشرة
 الغرامية * زعموا لعنهم الله ان جبرائيل اخطأ فانه ارسل الى علي
 بن ابي طالب فجاء الى محمد صلى الله عليه وآله وسلم وجعلوا
 شعارهم اذا اجتمعوا ان يقولوا العنوا صاحب الریش يعنون جبرائيل
 عليه السلام وعابهم اللعنة * والرابعة عشرة الذمية * بفتح الذال
 المججمة زعموا اخزاهم الله ان علي بن ابي طالب بعثه الله نبيا وانه
 بعث محمدا صلى الله عليه وسلم ليظهر امره فادعى النبوة لنفسه
 وارضى عليا بان زوجه ابنته وموله ومنهم العلوية اتباع عليان
 بن ذراع السدوسي وقيل الاسدي كان يفضل عليا على النبي
 صلى الله عليه وآله وسلم ويزعم ان عليا بعث محمدا وكان لعنه الله
 يذم النبي صلى الله عليه وآله وسلم لزعمه ان محمدا بعث ليدعو الى علي
 فدعا الى نفسه ومن العلوية من يقول بالهبة محمد وعلي جميعا
 ويقدمون محمدا في الالهية ويقال لهم الميية ومنهم من قال بالهبة
 خمسة وهم اصحاب الكساء محمد وعلي وفاطمة والحسن والحسين
 وقالوا خستهم شئ واحد والروح حالة فيهم بالسوية لافضل لواحد
 منهم على الآخر وكرهوا ان يقولوا فاطمة بالهاء فقالوا فاطم قال
 بعضهم

* تواتر بعد الله في الدين خمسة * نبيا وسبطيه وشيخا وفاطما *

* والخامسة عشرة اليونسية * اتباع يونس بن عبد الله القمي احد الغلاة المشبهة * والسادسة عشرة الرزامية * اتباع رزام بن سابق زعم ان الامامة انتقلت بعد علي بن ابي طالب الى ابنه محمد بن الحنفية ثم الى ابنه ابي هاشم ثم الى علي بن عبد الله بن عباس بالوصية ثم الى ابنه محمد بن علي فاوصى بها محمد الى ابي العباس عبد الله بن محمد السفاح الظالم المتروك في المذاهب الجاهل بحقوق اهل البيت * والسابعة عشرة الشيطانية * اتباع محمد بن النعمان شيطان الطاق وقد شارك المعتزلة والرافضة في جميع مذهبهم وانفرد باعظم الكفر قائله الله وهو انه زعم ان الله لا يعلم الشئ حتى يقدره وقبل ذلك يستحيل علمه * والثامنة عشرة البسليمية * وهم من الراوندية زعموا ان الامامة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم صارت في علي واولاده الحسن والحسين ومحمد بن الحنفية ثم في ابي هاشم عبد الله بن محمد بن الحنفية وانتقلت منه الى علي بن عبد الله بن عباس وصية اليه ثم الى ابي العباس السفاح ثم الى ابي سلمة صاحب دولة بني العباس وقام بناحية كش فيما وراء النهر رجل من اهل مرو اعور يقال له هاشم ادعى ان اباسلمة كان الها انتقل اليه روح الله ثم انتقل اليه بعده فانتشرت دعوته هناك واحتجب عن اصحابه واتخذ له وجها من ذهب فعرف بالمصيغ ثم ان اصحابه طلبوا رؤيته فوعدهم ان يريهم نفسه ان لم يحترقوا وعمل نجاء مرآة محرقة تعكس شعاع الشمس فلما دخلوا عليه احترق بعضهم ورجع الباقيون وقد فتنوا واعتقدوا انه اله لا تدركه الابصار ونادوا في حروبهم بالهية * والتاسعة عشرة الجعفرية * والعشرون الصباحية * وهم والزيدية مثل الشيعة فانهم يقولون بامامة ابي بكر وانه لا نص في

امامة علي مع انه عندهم افضل وابو بكر مفضل ومن الروافض
الخلوية والشاعية والشريكية يزعمون ان عليا شريك محمد صلى الله عليه
وسلم والتناسخية القائلون ان الارواح تتناسخ واللاغيه* والمخطئة
الذين يزعمون ان جبرائيل اخطأ والاسحاقية والخلفية الذين يقولون
لا تجوز الصلوة خلف غير الامام والرجعية القائلون سيرجع علي بن
ابي طالب وينتقم من اعدائه والمتربسية الذين يتربصون خروج
المهدي والامرية* والجبية والجلالية* والكريدية اتباع ابي كريب
الضرير والحزنية اتباع عبد الله بن عمرو الحزني * الفرقة العاشرة
الخوارج * ويقال لهم النواصب والحرورية* نسبة الى حروراء موضع
خرج فيه اولهم علي بن ابي طالب رضي الله عنه وهم الغلاة في حب ابي بكر
وعمر وبغض علي بن ابي طالب رضوان الله عليهم اجمعين ولا اجهل
منهم فانهم القاسطون المارقون خرجوا على علي رضي الله عنه وانفصلوا
عنه بالجملة وتبرأوا منه ومنهم من صحبه ومنهم من كان في زمنه
وهم جماعة قد دون الناس اخبارهم وهم عشرون فرقة
* الاولى * يقال لهم الحكيمية لانهم خرجوا على علي رضي الله عنه في
صفتين وقالوا لا حكم الا لله ولا حكم للرجال وانحازوا عنه الى حروراء
ثم الى النهروان وسبب ذلك انهم حملوه على التحاكم الى من حكم
بكتاب الله فلما رضي بذلك وكانت قضية الحكمين ابي موسى الاشعري
وهو عبد الله بن قيس وعمرو بن العاص غضبوا من ذلك وتابذوا
عليها وقالوا في شعارهم لا حكم الا لله ورسوله وكان امامهم في الحكمين
عبد الله بن الكواء * والثانية الازارقة * اتباع ابي راشد نافع بن
الازرق بن قيس بن نهار بن انسان بن اسد بن صبرة بن ذهل بن
الدؤل بن حنيفة الخارج بالبصرة في ايام عبد الله بن الزبير وهم على
التبري من عثمان وعلي والطعن عليهما وان دار مخالفتهم

دار كفر وان من اقام بدار الكفر فهو كافر وان اطفال مخالفهم في النار
ويحل قتلهم وانكروا رجم الزاني وقالوا من قذف محصنة حد ومن
قذف محصنا لا يحد ويقطع السارق في القليل والكثير * والثالثة
النجدات * ولم يقل فيهم النجدية ليفرق بينهم وبين من انتسب الى
بلاد نجد فانهم اتباع نجد بن عويمر وهو عامر الخنفي الخارج بالائمة
وكان رأسا ذا مقالة مفردة وتسمى بامير المؤمنين وبعث عطية بن
الاسود الى سجستان فاطهر مذهبهم يبرو فعرفت اتباعه بالعطوية
ومذهبهم ان الدين امران احدهما معرفة الله تعالى ومعرفة رسوله
وتحريم دماء المسلمين واموالهم والثاني الاقرار بما جاء من عند الله
تعالى جلة وما سوى ذلك من التحريم والتحليل وسائر الشرائع فان
الناس يعذرون بجهلها وانه لا ياتهم المجتهد اذا اخطأ وان من خالف
ان لا يعذب المجتهد فقد كفر واستحلوا دماء اهل الذمة في دار التقية
وقالوا من نظر نظرة محرمة او كذب كذبة او اصر على صغيرة
ولم يتب منها فهو كافر ومن زنى او سرق او شرب خرا من غير ان
يصر على ذلك فهو مؤمن غير كافر * والرابعة الصفرية *
اتباع زياد بن الاصفر ويقال اتباع النعمان بن صفر وقيل بل نسبوا
الى عبد الله بن صفار وهو احد بنى مقاعس وهو الحارث بن عمرو
بن كعب بن سعد بن زيد مناة بن تميم بن اد بن طابخة بن الياس بن
مضر بن نزار وقيل عبد الله بن الصفار من بنى صويمر بن مقاعس
وقيل سموا بذلك لصفرة علاتهم وزعم بعضهم ان الصفرية بكسر
الصاد وقد وافق الصفرية الازارقة في جميع بدعهم الا في قتل
الاطفال ويقال للصفرية الزيادية ويقال لهم ايضا النكار من
اجل انهم ينقصون نصف على وثلاث عثمان وسدس عابشه رضى الله
عنهم * والخامسة العجاردة * اتباع عبد الكريم بن عجرد

* والسادسة الميمنية * اتباع ميمون بن عمران وهم طائفة من
العجاردة وافقوا الازارقة الا في شيئين احدهما قولهم نجب البراة
من الاطفال حتى يبلغوا ويصفوا الاسلام والثاني استحلال اموال
المخالفين لهم فلم تستحل الميمنية مال احد خالفهم ما لم يقتل المالك
فاذا قتل صار ماله فينا الا انهم ازدادوا كفرا على كفرهم واجازوا
نكاح بنات البنات وبنات البنين وبنات اولاد الاخوة وبنات اولاد
الاخوات فقط * والسابعة الشعبية * وهم طائفة من العجاردة وافقوا
الميمنية في جميع بدعهم الا في الاستطاعة والمشيئة فان الميمنية مالت الى
القدرية * والثامنة الحمزية * اتباع حزة بن ادرك الشامى
الخارج بخراسان في خلافة هارون بن محمد الرشيد وكثر عيئه
وفساده ثم فض جوع عيسى بن على عامل خراسان وقتل منهم
خلقا كثيرا فانهزم منه عيسى الى كابل وآل امر حزة الى ان غرق
في كرمان بواد هناك فعرفت اصحابه بالحمزية وكان يقول بالقدر
فكفرته الازارقة بذلك وقال اطفال المشركين في النار فكفرته
القدرية بذلك وكان لا يستحل غنائم اعدائه بل يأمر باحراق جميع
ما يغنمه منهم * والتاسعة الخازمية * وهم فرقة من العجاردة قالوا
في القدر والمشيئة كقول اهل السنة وخالفوا الخوارج في الولاية
والعبادة فقالوا لم يزل الله تعالى محبا لاوليائه ومبغضا لاعدائه
* والعاشره العلومية مع المجهولية * تباينتا في مسئلتين احدهما
قالت العلومية من لم يعرف الله تعالى بجميع اسمائه فهو كافر وقالت
المجهولية لا يكون كافرا والثانية وافقت العلومية اهل السنة في
مسألة القدر والمشيئة والمجهولية وافقت القدرية في ذلك
* والحادية عشرة الصلتية * اتباع عثمان بن ابي الصلت وهم
طائفة من العجاردة انفردوا بقولهم من اسلم توليناه لكن نتبرا من

اطفاله لانه ليس الاطفال اسـلام حتى يبلغوا * والثانية عشرة
والثالثة عشرة الاحسنية والمعبدية * وهما فرقتان من الثعالبة اتباع
ثعالبة بن عامر وكان ثعالبة هذا مع عبد الكريم بن عجرد ثم اختلفا
في الاطفال فقال عبد الكريم تبرا منهم قبل البلوغ وقال ثعالبة لا تبرا
منهم بل نقول نتولى الصغار فلم تزل الثعالبة على هذا الى ان خرج
رجل عرف بالاخنس فقال نتوقف عن جميع من في دار النقية الا من
عرفنا منه ايمانا فانا نتولاه ومن عرفنا منه كفرا تبرا منا منه ولا يجوز
ان نبدأ احدا بقتال فتبرأت منه الثعالبة وسموه بالاخنس لانه خنس
منهم اى رجع عنهم ثم خرجت فرقة من الثعالبة قيل لها المعبدية
اتباع معبد فخالفت الثعالبة في اخذ الزكاة من العبيد والبهائم وكفرت
كل فرقة منهما الاخرى * والرابعة عشرة الشيمانية * اتباع شيمان
بن سلمة الخـارج في ايام ابى مسلم الخراسانى القائم بدعوة الخلفاء
العباسيين وكان معه فتبرأت منه الثعالبة لمعاونته لابي مسلم وهو اول
من اظهر القول بالتشبيه تعالى الله عن ذلك * والخامسة عشرة
الشيمية * اتباع شبيب بن يزيد بن ابى نعيم الخـارج في خلافة
عبد الملك بن مروان وصاحب الحروب العظيمة مع الحجاج بن يوسف
الثقفى وهم على ما كانت عليه الحـكمية الاولى الا انهم انفردوا عن
الخوارج بجواز امامة المرأة وخلافتها واستخلف شبيب هذا امامه
غزاه فدخلت الكوفة وقامت خطيبه وصلت الصبح بالسجدة الجامع
فقرأت فى الركعة الاولى بالبقرة وفى الثانية بآل عمران واخبار
شبيب طويلة * والسادسة عشرة الرسيدية * اتباع رشيد ويقال
لهم ايضا العشريـة من اجل انهم كانوا ياخذون نصف العشر مما
سقت الانهار فقال لهم زياد بن عبد الرحمن يجب فيه العشر فتبرأت
كل فرقة من الاخرى وكفرتنهما بذلك * والسابعة عشرة المكرمية *

اتباع ابي المكرم ومن قوله تارك الصلوة كافر وليس كفره لتارك الصلوة لكن لجهله بالله وكذا قوله في سائر الكبار * والثامنة عشرة الحفصية * اتباع حفص بن المقدم احد اصحاب عبد الله بن ابياض تفرد بقوله من عرف الله تعالى وكفر بما سواه من رسول وغيره فهو كافر وليس بمشرك فانكر ذلك الاباضية وقالوا بل هو مشرك * والتاسعة عشرة الاباضية * اتباع عبد الله بن ابياض من بني مقاعس واسمه الحرث بن عمرو ويقال بل ينسبون الى ابياض بضم الهمزة وهي قرية بالعرض من اليمامة نزل بها نجد بن عامر وخرج عبد الله بن ابياض في ايام مروان وكان من غلاة الحكة * والفرقة العشرون اليزيدية * اتباع يزيد بن ابي انيسة وكان اباضيا فانفرد ببدعة قبيحة وهي ان الله تعالى سيبعث رسولا من العجم وينزل عليه كتابا جله واحدة ينسخ به شريعته محمد صلى الله عليه وآله وسلم ومن فرق الخوارج ايضا الحارثية والاصومية اتباع يحيى بن اصوم والبهسية اتباع ابي اليمس الهيصم بن خالد من بني سعيد بن ضبعة كان في زمن الحجاج وقتل بالمدينة واصلب واليعقوبية اتباع يعقوب بن علي الكوفي ومن فرقهم الفضلية اتباع فضل بن عبد الله والسمراخية اتباع عبد الله بن شمراخ والضحاكية اتباع الضحاك والخوارج يقال لهم الشراة واحدهم شاري مشتق من شرى الرجل اذا الخ ومعناه يستشرى بالشراة من قول الخوارج شرينا انفسنا لدين الله فحقن لذلك شراة وقيل انه من قولهم شاريته اى لاجبته وماريته وقيل شرى الرجل غضبا اذا استطار غضبا وقيل لهم هذا لشدة غضبهم على المسلمين

﴿ ذكر الحال في عقائد اهل الاسلام منذ ابتدأت الملة الاسلامية ﴾
 ﴿ الى ان انتشر مذهب الاشعرية ﴾

اعلم ان الله تعالى لما بعث من العرب نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم رسولا الى الناس جميعا وصف لهم ربهم سبحانه وتعالى بما وصف به نفسه الكريمة في كتابه العزيز الذي نزل به على قلبه صلى الله عليه وسلم الروح الامين وبما اوحى اليه ربه تعالى فلم يسأله صلى الله عليه وآله وسلم احد من العرب باسرهم قرويههم وبدويهم عن معنى شيء من ذلك كما كانوا يسألونه صلى الله عليه وسلم عن امر الصلوة والزكاة والصيام والحج وغير ذلك مما لله سبحانه فيه امر ونهي وكما سأله صلى الله عليه وسلم عن احوال القيامة والجنة والنار اذ لو سأله انسان منهم عن شيء من الصفات الالهية لنقل كما نقلت الاحاديث الواردة عنه صلى الله عليه وسلم في احكام الحلال والحرام وفي الترغيب والترهيب واحوال القيامة والملاحم والفتن ونحو ذلك مما تضمنته كتب الحديث معاجها ومسانيدها وجوامعها ومن امعن النظر في دواوين الحديث النبوي ووقف على الآثار السلفية علم انه لم يرد قط من طريق صحيح ولا سقيم عن احد من الصحابة رضي الله عنهم على اختلاف طبقاتهم وكثرة عددهم انه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن معنى شيء مما وصفه الرب سبحانه به نفسه الكريمة في القرآن الكريم وعلى لسان نبيه محمد صلى الله عليه وسلم بل كلهم فهموا معنى ذلك وسكتوا عن الكلام في الصفات نعم ولا فرق احد منهم بين كونها صفة ذات او صفة فعل وانما اثبتوا له تعالى صفات ازلية من العلم والقدرة والحياة والارادة والسمع والبصر والكلام والجلال والاكرام والجود والانعام

والعز والعظمة وساقوا الكلام سوقا واحدا وهكذا اثبتوا رضى الله عنهم ما اطلقه الله سبحانه على نفسه الكريمة من الوجه واليد ونحو ذلك مع نفي مماثلة المخلوقين فاثبتوا رضى الله عنهم بلا تشبيه ونزهوا عن غير تعطيل ولم يتعرض مع ذلك احد منهم الى تأويل شئ من هذا ورأوا باجماعهم اجراء الصفات كما وردت ولم يكن عند احد منهم ما يستدل به على وحدانية الله تعالى وعلى اثبات نبوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم سوى كتاب الله ولا عرف احد منهم شيئا من الطرق الكلامية ولا مسائل الفلسفة فضى عصر الصحابة رضى الله عنهم على هذا الى ان حدث في زمنهم القول بالقدر وان الامر انفه اى ان الله تعالى لم يقدر على خلقه شيئا مما هم عليه وكان اول من قال بالقدر في الاسلام معبد بن خالد الجهني وكان يجالس الحسن بن الحسين البصرى فتكلم في القدر بالبصرة وسلك اهل البصرة مسلكه لما رأوا عمرو بن عبيد يتحله واخذ معبد هذا الرأى عن رجل من الاساورة يقال له ابو يونس سنسويه ويعرف بالاسوارى فلما عظمت الفتنة به عذبه الحجاج وصلبه بأمر عبد الملك بن مروان سنة ثمانين ولما بلغ عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله مقالة معبد في القدر تبرأ من القدرية واقتدى بمعبد في بدعته هذه جماعة واخذ السلف رحمهم الله في ذم القدرية وحذروا منهم كما هو معروف في كتب الحديث وكان عطاء بن يسار قاضيا يرى القدر وكان يأتي هو ومعبد الجهني الى الحسن البصرى فيقولان له ان هؤلاء يسفكون الدماء ويقولون انما تجري اعمالنا على قدر الله فقال كذب اعداء الله قطعن عليه بهذا ومثله وحدث ايضا في زمن الصحابة رضى الله عنهم مذهب الخوارج وصرحوا بالتكفير بالذنوب والخروج على الامام وقتاله فناظرهم عبد الله بن عباس رضى الله

عنهما فلم يرجعوا الى الحق وقتلهم امير المؤمنين علي بن ابي طالب رضي الله عنه وقتل منهم جماعة كما هو معروف في كتب الاخبار ودخل في دعوة الخوارج خلق كثير ورعى جماعة من ائمة الاسلام بانهم يذهبون الى مذهبهم وعد منهم غير واحد من رواة الحديث كما هو معروف عند اهله وحدث ايضا في زمن الصحابة رضي الله عنهم مذهب التشيع لعلي بن ابي طالب رضي الله عنه والغلو فيه فلما بلغه ذلك انكره وحرق بالنار جماعة ممن غلا فيه وانشد

* لما رأيت الامر امرا منكرا * اجبت ناري ودعوت قنبرا *

وقام في زمنه رضي الله عنه عبد الله بن وهب بن سبأ المعروف بابن السوداء السبأى واحداث القول بوصيه رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلي بالامامة من بعده فهو وصي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وخليفته على امته من بعده بالنص واحداث القول برجعه على بعد موته الى الدنيا وبرجعه رسول الله صلى الله عليه وسلم ايضا وزعم ان عليا لم يقتل وانه حي وان فيه الجزء الالهى وانه هو الذى يجيئ في السحاب وان الرعد صوته والبرق سوطه وانه لا بد ان ينزل الى الارض فيملاها عدلا كما ملئت جورا ومن ابن سبأ هذا تشعبت اصناف الغلاة من الرافضة وصاروا يقولون بالوقف يعنون ان الامامة موقوفه على اناس معينين كقول الامامية بانها في الائمة الاثنى عشر وقول الاسماعيليه بانها في ولد اسمعيل بن جعفر الصادق وعنه ايضا اخذوا القول بفيضة الامام والقول برجعه بعد الموت الى الدنيا كما تعتقده الامامية الى اليوم في صاحب السرداب وهو القول بتناسخ الارواح وعنه اخذوا ايضا القول بان الجزء الالهى يعمل في الائمة بعد علي بن ابي طالب وانهم

بذلك استحقوا الامامة بطريق الوجوب كما استحق آدم عليه السلام سجود الملائكة وعلى هذا الرأي كان اعتقاد دعاة الخلفاء الفاطميين ببلاد مصر وابن سبأ هذا هو الذي اثار فتنه امير المؤمنين عثمان بن عفان رضي الله عنه حتى قتل كما ذكر في ترجمته ابن سبأ من كتاب التاريخ الكبير المقفى وكان له عدة اتباع في عامه الامصار واصحاب كثيرين في معظم الافطار فكثرت لذلك الشيعة وصاروا ضدا للخوارج وما زال امرهم يقوى وعددهم يكثر ثم حدث بعد عصر الصحابة رضي الله عنهم مذهب جهم بن صفوان ببلاد المشرق فعظمت الفتنة به فانه نفي ان يكون لله تعالى صفة واورد على اهل الاسلام سكوكا اثرت في الملة الاسلامية آثارا قبيحها تولد عنها بلاء كبير وكان قبيل المائة من سني الهجرة فكثرت اتباعه على اقواله التي تؤول الى التعطيل فاكبر اهل الاسلام بدعته وتمالوا على انكارها وتضليل اهلها وحذروا من الجهمية وعادوهم في الله وذموا من جلس اليهم وكتبوا في الرد عليهم ما هو معروف عند اهل وفي اثناء ذلك حدث مذهب الاعتزال منذ زمن الحسن بن الحسين البصري رحمه الله بعد المائتين من سني الهجرة وصنفوا فيه مسائل في العدل والتوحيد واثبات افعال العباد وان الله تعالى لا يخلق الشر وجهروا بان الله لا يرى في الآخرة واذكروا عذاب القبر على البدن واعلنوا بان القرآن مخلوق محدث الى غير ذلك من مسائلهم فتبعهم خلائق في بدعهم واكثروا من التصنيف في نصرة مذهبهم بالطرق الجدائية فنهى ائمة الاسلام عن مذهبهم وذموا علم الكلام وهجروا من يتخلله ولم يزل امر المعتزلة يقوى واتباعهم تكثر ومذهبهم ينتشر في الارض ثم حدث مذهب التجسيم المضاد لمذهب الاعتزال فظهر محمد بن كرام بن حراق بن خرابة ابو عبد الله

السجستاني زعيم الطائفة الكرامية بعد المائتين من سنى الهجرة
واثبت الصفات حتى انتهى فيها الى التجسيم والتشبيه وحج وقدم
الشام ومات برزغة في صفر سنة ست وخسين ومائتين فدفن بالقدس
وكان هناك من اصحابه زيادة على عشرين الفا على التبعيد والتقصيف
سوى من كان منهم ببلاد المشرق وهم لا يحصون لكثرتهم وكان
اماما لطائفة "الشافعية" والحنفية وكانت بين الكرامية بالمشرق وبين
المعتزلة مناظرات ومناكرات وفتن كثيرة متعددة ازماتها هذا وامر
الشيعة بفسق في الناس حتى حدث مذهب القرامطة المنسوبين الى
حردان الاشعث المعروف بقرمط من اجل قصر قامته وقصر رجله
وتقارب خطوه وكان ابتداء امر قرمط هذا في سنة اربع وستين
ومائتين وكان ظهوره بسواد الكوفة فاشتهر مذهبه بالعراق وقام
من القرامطة ببلاد الشام صاحب الخال والمدر والمطوق وقام
بالبحرين منهم ابو سعيد الجنابي من اهل جنابة وعظمت دولته
ودولته بذي من بعده حتى اوقعوا بعساكر بغداد واخافوا خلفاء بني
العباس وفرضوا الاموال التي تحمل اليهم في كل سنة على اهل بغداد
وخراسان والشام ومصر واليمن وغزوا بغداد والشام ومصر والحجاز
وانتشرت دعائهم باقطار الارض فدخل جماعات من الناس في دعوتهم
و مالوا الى قواهم الذي سموه علم الباطن وهو تأويل شرائع الاسلام
وصرفها عن ظواهرها الى امور زعموها من عند انفسهم وتأويل
آيات القرآن ودعواهم فيها تأويلا بعيدا انتهكوا القول به بدعا ابتدعوها
باهوائهم فضلوها واضلوا طالما كثيرا هذا وقد كان المأمون عبد الله
بن هارون الرشيد سابع خلفاء بني العباس ببغداد لما شغف بالعلوم
القديمة بعث الى بلاد ازوم من حرب له كتب الفلاسفة وانه بها
في اعوام بضع عشرة سنة ومائتين من سنى الهجرة فانتشرت مذاهب

الفلاسفة في الناس واشتهرت كتبهم بعامة الامصار واقبلت المعتزلة والقرامطة والجهمية وغيرهم عليها واكثروا من النظر فيها والتصفح لها فانجر على الاسلام واهله من علوم الفلاسفة ما لا يوصف من البلاء والمحنة في الدين وعظم بالفلسفة ضلال اهل البدع وزادتهم كفرا الى كفرهم فلما قامت دولة بني بويه ببغداد في سنة اربع وثلثين وثلثمائة واستمروا الى سبع وثلثين واربع مائة واطهروا مذهب التشيع قويت بهم الشيعة وكتبوا على ابواب المساجد في سنة احدى وخمسين وثلثمائة لعن الله معاوية بن ابي سفيان واعن من اغضب فاطمة ومن منع الحسن ان يدفن عند جده ومن نفى ابذر الفقاري ومن اخرج العباس من الشورى فلما كان الليل حكاه بعض الناس فاشار الوزير المهلبى ان يكتب باذن معز الدولة لعن الله الظالمين لاهل البيت ولا يذكر احد في اللعن غير معاوية ففعل ذلك وكثرت ببغداد الفتنة بين الشيعة والسنية وجهر الشيعة في الآذان بحى على خير العمل في الكرخ وفشا مذهب الاعتزال بالعراق وخراسان وما وراء النهر وذهب اليه جماعة من مشاهير الفقهاء وقوى مع ذلك امر الخلفاء الفاطميين بافريقية وبلاد المغرب وجهروا بمذهب الاسماعيلية وبثوا دعائهم بارض مصر فاستجاب لهم خلق كثير من اهلها ثم ملكوها سنة ثمان وخمسين وثلثمائة وبعثوا بعساكرهم الى الشام فانتشرت مذاهب الشيعة في عامة بلاد المغرب ومصر والشام وديار بكر والكوفة والبصرة وبغداد وجميع العراق وبلاد خراسان وما وراء النهر مع بلاد الحجاز واليمن والبحرين وكانت بينهم وبين اهل السنة من الفتنة والحروب والمقاتل ما لا يمكن حصره لكثرة واشتهرت مذاهب الفرق من القدرية والجهمية والمعتزلة والكرامية والخوارج والروافض والقرامطة والباطنية حتى ملأت الارض وما منهم الا من

نظر في الفلسفة وسلك من طرقها ما وقع عليه اختياره فلم يبق مصر من الامصار ولا قطر من الاقطار الا وفيه طوائف كثيرة ممن ذكرنا وكان ابو الحسن علي بن اسمعيل الاشعري قد اخذ عن ابي علي محمد بن عبد الوهاب الجبائي ولازمه عدة اعوام ثم بداله فترك مذهب الاعتزال وسلك طريق ابن محمد عبدالله بن سعيد بن كلاب ونسج على قوائمه في الصفات والقدر وقال بالفاعل المختار وترك القول بالتحسين والتقيح العقليين وما قيل في مسائل الصلاح والاصلاح واثبت ان العقل لا يوجب المعارف قبل الشرع وان العلوم وان حصلت بالعقل فلا تجب به ولا يجب البحث عنها الا بالسمع وان الله تعالى لا يجب عليه شيء وان النبوات من الجائزات العقلية والواجبات السمعية الى غير ذلك من المسائل التي هي موضوع اصول الدين وحقيقته مذهب الاشعري رحمه الله انه سلك طريقا بين النقي الذي هو مذهب الاعتزال وبين الاثنيات الذي هو مذهب اهل التجسيم وناظر على قوله هذا واحتج لمذهبه فقال اليه جماعة وعولوا على رأيه منهم القاضي ابو بكر محمد بن الطيب الباقلاني المكي و ابو بكر محمد بن الحسن بن فورك والشيخ ابو اسحق ابراهيم بن محمد بن مهران الاسفرايني والشيخ ابو اسحق ابراهيم بن علي بن يوسف الشيرازي والشيخ ابو حامد محمد بن محمد بن احمد الغزالي وابو الفتح محمد بن عبد الكريم بن احمد الشهرستاني والامام فخر الدين محمد بن عمر بن الحسين الرازي وغيرهم ممن يطول ذكره ونصروا مذهبهم وناطروا عليه وجادلوا فيه واستدلوا له في مصنفات لا تتكاد تحصر فانتشر مذهب ابي الحسن الاشعري في العراق من نحو سنة ثمانين وثلثمائة وانتقل منه الى الشام فلما ملك السلطان

الملك الناصر صلاح الدين يوسف بن ايوب ديار مصر كان هو وقاضيه صدر الدين عبد الملك بن عيسى بن درباس الماراني على هذا المذهب قد نشأ عليه منذ كانا في خدمة السلطان الملك العادل نور الدين محمود بن زنكي بدمشق وحفظ صلاح الدين في صباه عقيدة الفهالة قطب الدين ابو المعالي مسعود بن محمد بن مسعود النيسابوري وصار يحفظها صغار اولاده فلذلك عقدوا الخناصر وشدوا البنان على مذهب الاشعري وحلوا في ايام دولتهم كافة الناس على التزامه فتبادى الخصال على ذلك جميع ايام الملوك من بني ايوب ثم في ايام مواليتهم الملوك من الاتراك واتفق مع ذلك توجه ابي عبيد الله محمد بن تومرت احد رحلات المغرب الى العراق واخذ عن ابي حامد الغزالي مذهب الاشعري فلما عاد الى بلاد المغرب وقام في المصامدة يفقههم ويعلمهم وضع اهلهم عقيدة لقفها عنه عامتهم ثم مات فخلفه بعد موته عبد المؤمن بن علي القيسي وتلقب بامير المؤمنين وغلب على ممالك العرب هو واولاده من بعد مدة سنين وتسموا بالموحدين فلذلك صارت دولة الموحدين ببلاد المغرب تسنيح دماء من خالف عقيدة ابن تومرت اذ هو عندهم الامام المعلوم المهدي المعصوم فيكم اراقوا بسبب ذلك من دماء خلائق لا يحصيها الا الله خالقها سبحانه وتعالى كما هو معروف في كتب التاريخ فكان هذا هو السبب في اشتها مذهب الاشعري وانتشاره في امصار الاسلام بحيث نسي غيره من المذاهب وجهل حتى لم يبق اليوم مذهب يخالفه الا ان يكون مذهب الخنابلة اتباع الامام ابي عبد الله احمد بن محمد بن حنبل رضي الله عنه فانهم كانوا على ما كان عليه السلف لا يرون تأويل ما ورد من الصفات الى ان كان بعد السبع مائة من سني الهجرة اشتهر بدمشق واعمالها تقي الدين ابو العباس احمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن تيمية الحراني

فتصدى للانتصار لمذهب السلف وبالع في الرد على مذهب الاشاعرة
 وصدع بالنكير عليهم وعلى الرافضة وعلى الصوفية فافترق الناس
 فيه فريقان فريق يقتدى به ويعول على اقواله ويعمل برأيه ويرى
 انه شيخ الاسلام واجل حفاظ اهل الملة الاسلامية وفريق يبدعه
 ويضلاه ويرى عليه باثباته الصفات وينتقد عليه مسائل منها ما له
 فيد سلف ومنها ما زعموا انه خرق فيه الاجماع ولم يكن له فيه سلف
 وكانت له واهم خطوب كثيرة وحسابه وحسابهم على الله الذي
 لا يخفى عليه شئ في الارض ولا في السماء وله الى وفئا هذا عدة اتباع
 باشام وقليل بمصر هذا وبين الاشاعرة والماتريديّة اتباع ابي منصور
 محمد بن محمود الماتريدي وهم طائفة الفقهاء الحنفية مقلدوا الامام
 ابي حنيفة النعمان بن ثابت وصاحبيه ابي يوسف يعقوب بن ابراهيم
 الحضرمي ومحمد بن الحسن الشيباني رضى الله عنهم من الخلاف في
 العقائد ما هو مشهور في موضعه وهو اذا تبسّع يبلغ بضع عشرة
 مسألة كان بسببها في اول الامر تباين وتنافر وقدح كل منهم في
 عقيدة الآخر الا ان الامر آل آخرا الى الاغضاء والله الحمد فهذا
 اعرك الله بيان ما كانت عليه عقائد الامة من ابتداء الامر الى وفئا
 هذا قد فصلت فيه ما اجله اهل الاخبار واجلت ما فصلوا فدونك
 طالب العلم تناول ما قد بذلت فيه جهدي واطلت بسببه سهري
 في تصفح دواوين الاسلام وكتب الاخبار فقد وصل اليك صفوا
 ونلت عفو بلا تكلف مشقة ولا بذل مجهود ولكن الله يمن على من
 يشاء من عباده

﴿ ذكر ترجمة الاشعري وعقائده ﴾

هو ابو الحسن علي بن اسمعيل بن ابي بشر اسحق بن سالم بن اسمعيل

بن عبد الله بن موسى بن بلال بن ابي بردة عامر بن ابي موسى واسمه
عبد الله بن قيس الاشعري البصري والد سنة ست وستين ومائتين
وقيل سنة سبعين وتوفي ببغداد سنة بضع وثلاثين وثلاثمائة وقيل سنة
اربع وعشرين وثلاثمائة سمع زكريا الساجي وابا حليفة الجمحي وسهل
بن نوح ومحمد بن يعقوب المقرئ وعبد الرحمن بن خلف الضبي المصري
وروى عنهم في تفسيره كثيرا وتلمذ لزوج امه ابي علي محمد بن
عبد الوهاب الجبائي واقتدى برأيه في الاعتزال عدة سنين حتى صار
من ائمة المعتزلة ثم رجع عن القول بخلق القرآن وغيره من آراء المعتزلة
وصعد يوم الجمعة بجامع البصرة كرسيه ونادى باعلى صوته من عرفني
فقد عرفني ومن لم يعرفني فانا اعرفه بنفسى انا فلان بن فلان كنت
اقول بخلق القرآن وان الله لا يرى بالابصار وان افعال الشر انا افعلها
وانا تائب مقلع معتقد الرد على المعتزلة مبين لفضائحهم ومعائبهم
واخذ من حينئذ في الرد عليهم وسلك بعض طريق ابي محمد عبد الله
بن محمد بن سعيد بن كلاب القطان وبني علي قواعده وصنف خمسة
وخسين تصنيفا منها كتاب الملح وكتاب الموجز وكتاب ايضاح
البرهان وكتاب التبيين على اصول الدين وكتاب الشرح والتفصيل
في الرد على اهل الافك والتضليل وكتاب الابانة وكتاب تفسير القرآن
يقال انه في سبعين مجلدا وكانت غلته من ضيعة وقفها بلال بن
ابي بردة على عقبه وكانت نفقته في السنة سبعة عشر درهما وكانت
فيه دطابة ومزح كثير وقال مسعود بن شبيعة في كتاب التعليم
كان حنفي المذهب معتزلي الكلام لانه كان ربيب ابي علي الجبائي وهو
الذي رباه وعلمه الكلام وذكر الخطيب انه كان يجلس ايام الجمع
في حلقة ابي اسحق المروزي الفقيه في جامع المنصور وعن ابي بكر
بن الصيرفي كان المعتزلة قد رفعوا رؤسهم حتى اظهر الله تعالى

الاشعري فحجزهم في اقاع السمسم * وجلة عقيدته ان الله تعالى عالم بعلم قادر بقدرة حي بحياة مريد بارادة متكلم بكلام سميع بسمع مبصير ببصر وان صفاته ازليسة قائمة بذاته تعالى لا يقال هي هو ولا هي غيره ولا لاهي هو ولا غيره وعلمه واحد يتعلق بجميع المعلومات وقدرته واحدة تتعلق بجميع ما يصح وجوده وارادته واحدة تتعلق بجميع ما يقبل الاختصاص وكلامه واحد هو امر ونهي وخبر واستخبار ووعد ووعيد وهذه الوجوه راجعة الى اعتبارات في كلامه لا الى نفس الكلام والالفاظ المنزلة على لسان الملائكة الى الانبياء دلالات على الكلام الازلي فالداول وهو القرآن المقروء قديم ازلي والدلالة وهي العبارات وهي القراءة مخلوقة محدثة قال وفرق بين القراءة والمقروء والتلاوة والمتلو كما فرق بين الذكر والمذكور فان والكلام معي قائم بالنفس والعبارة دالة على ما في النفس وانما تسمى العبارة كلاما مجازا قال واراد الله تعالى جميع الكائنات خيرا وشرها ونفعها وضرها وما في كلامه الى جواز تكليف ما لا يطاق لقوله ان الاستطاعة مع الفعل وهو مكلف بالفعل قبله وهو غير مستطيع قبله على مذهبه قال وجميع افعال العباد مخلوقة مبتدعة من الله تعالى مكتسبة للعبد والسبب عبارة عن الفعل القائم بمحل قدرة العبد فان والخلق هو الله تعالى حقيقة لا يشاركه في الخلق غيره فاخص وصفه هو القدرة والاختراع وهذا تفسير اسم الباري قال وكل موجود يصح ان يرى والله تعالى موجود فيصح ان يرى وقد صح السمع بان المؤمنين يرونه في الدار الآخرة في الكتاب والسنة ولا يجوز ان يرى في مكان ولا صورة مقابلة واتصال شعاع فان ذلك كله محال وما هيبة الرؤية له فيها رأيان احدهما انه علم مخصوص يتعلق بالوجود دون العدم والثاني

انه ادراك وراء العلم واثبت السمع والبصر صفتين ازليتين هما ادراكا وراء العلم واثبت البدين والوجه صفات جزئية ورد السمع بها فيجب الاعتراف به وخالف المعتزلة في الوعد والوعيد والسمع والعقل من كل وجه وقال الابان هو التصديق بالقلب والقول باللسان والعمل بالاركان فرع الايمان فمن صدق بالقلب اى اقر بوحداية الله تعالى واعترف بالرسول تصديقا لهم فيما جاؤا به فهو مؤمن وصاحب الكيرة اذا خرج من الدنيا من غير توبة فحكمه الى الله اما ان يغفر له برحمته او يشفع له رسول الله صلى الله عليه وسلم واما ان يعذبه بعدله ثم يدخله الجنة برحمته ولا يخلد في النار مؤمن قال ولا اقول انه يجب على الله سبحانه قبول توبته بحكم العقل لانه هو الموجب لا يجب عليه شئ اصلا بل قد ورد السمع بقبول توبة التائبين واجابة دعوة المضطرين وهو المالك لخلقهم يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد فاوادخل الخلائق باجمهم النار لم يكن جورا ولو ادخلهم الجنة لم يكن حيفا ولا يتصور منه ظلم ولا ينسب اليه جور لانه المالك المطلق والواجبات كلها سمعية فلا يوجب العقل شيئا البتة ولا يقتضى تحسينا ولا تقبيحا فعرفة الله تعالى وشكر النعم واثابة الطائع وعقاب العاصى كل ذلك بحسب السمع دون العقل ولا يجب على الله شئ لا صلاح ولا اصلح ولا لطف بل الثواب والصلاح واللطف والنعم كلها تفضل من الله تعالى ولا يرجع اليه تعالى نفع ولا ضرر فلا ينتفع بشكر ساكر ولا يتضرر بكفر كافر بل يتعالى ويتقدس عن ذلك وبعث الرسل جائز لا واجب ولا مستحيل فاذا بعث الله تعالى الرسول وايده بالمعجزة الخارقة للعادة ونحدي ودعا الناس وجب الاصغاء اليه والاستماع منه والامثال لاوامره والانتها عن نواهيه وكرامات الاولياء حق والايمان بما جاء في القرآن والسنة من

الاخبار عن الامور الغائبة عنا مثل اللوح والقلم والعرش والكرسى والجنة
 والنار حق وصدق وكذلك الاخبار عن الامور التي ستقع في الآخرة مثل
 سؤال القبر والثواب والعقاب فيه والحشر والمعاد والميزان والصراط
 وانقسام فريق في الجنة وفريق في السعير كل ذلك حق وصدق
 يجب الايمان والاعتراف به والامامة تثبت بالاتفاق والاختيار دون
 انص والتعيين على واحد معين والائمة مترتبون في الفضل ترتيبهم
 في الامامة قال ولا اقول في عابسة وطلحة والزبير رضي الله عنهم الا انهم
 رجعوا عن الخطأ واقول ان طلحة والزبير من العشرة المبشرين بالجنة
 واقول في معاوية وعمر بن العاص انهما بغيا على الامام الحق على
 بن ابي طالب رضي الله عنه فقاتلهم مقاتلة اهل البغي واقول ان اهل
 النهروان انشراة هم المارقون عن الدين وان عليا رضي الله عنه كان
 على الحق في جميع احواله والحق معه حيث دار فهذه جملة من اصول
 عقيدته التي عليها الآن جماهير اهل الامصار الاسلامية والتي من
 جهر بخلافها اربق دمه والاساعرة يسمون الصفاتية لاثباتهم صفات
 الله تعالى القديمة ثم افترقوا في الانفساط الواردة في الكتاب والسنة
 كالاستواء والنزول والاصبع واليد والقدم والصورة والجنب والمجى
 على فرقتين فرقة تؤول جميع ذلك على وجوه محتملة اللفظ وفرقة
 لم يتعرضوا للتأويل ولا صاروا الى التشبيه ويقال لهؤلاء الاشعرية
 الاسرية فصار للمسلمين في ذلك خمسة افوال احدها اعتقاد ما يفهم
 مثله من اللغة وثانيها السكوت عنها مطلقا وثالثها السكوت عنها
 بعد نفي ارادة الظاهر ورابعها حملها على المجاز وخامسها حملها
 على الاشتراك ولكل فريق ادلة وحجاج تضمنتها كتب اصول الدين
 * ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك ولذلك خلقهم والله يحكم بينهم
 يوم القيمة فيما كانوا فيه يختلفون * قف * اعلم ان الله سبحانه طلب

من الخلق معرفته بقوله تعالى * وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون * قال ابن عباس وغيره يعرفون فخلق تعالى الخلق وتعرف اليهم بالسنة الشرائع المنزلة فعرفه من عرفه سبحانه منهم على ما عرفهم فيما تعرف به اليهم وقد كان الناس قبل انزال الشرائع ببعثة الرسل عليهم السلام علمهم بالله تعالى انما هو بطريق التنزيه له عن سمات الحدوث وعن التركيب وعن الافتقار ويصفونه سبحانه بالافتقار المطلق وهذا التنزيه هو المشهور عقلا ولا يتعداه عقل اصلا فلما انزل الله شريعته على رسوله محمد صلى الله عليه وسلم واكل دينه كان سبيل العارف بالله ان يجمع في معرفته بالله بين معرفتين احدهما المعرفة التي تقتضيها الادلة العقلية والاخرى المعرفة التي جاءت بها الاخبارات الالهية وان يرد علم ذلك الى الله تعالى ويؤمن به وبكل ما جاء به الشريعة على الوجه الذي اراده الله تعالى من خير تأويل يفكره ولا تحكم فيه برأيه وذلك ان الشرائع انما انزلها الله تعالى لعدم استقلال العقول البشرية بادراك حقائق الاشياء على ما هي عليه في علم الله وانى لها ذلك وقد تقيدت بما عندها من اطلاق ما هنالك فان وهبها علما براده من الاوضاع الشرعية ومنحها الاطلاع على حكمه في ذلك من فضله تعالى فلا يضيف العارف هذه المنة الى فكره فان تنزيهه لربه تعالى بفكره يجب ان يكون مطابقا لما انزله سبحانه على لسان رسوله صلى الله عليه وآله وسلم من الكتاب والسنة والا فهو تعالى منزّه عن تنزيه عقول البشر بافكارها فانها مقيدة باوطارها فتنزيهها كذلك مقيد بحسبها وبموجب احكامها وآثارها الا اذا خلت عن الهوى فانها حينئذ يكشف الله لها القطاء عن بصائرهم ويهديها الى الحق فتزّه الله تعالى عن التنزيهات العرفية بالافكار العادية وقد اجمع المسلمون قاطبة على

جواز رواية الاحاديث الواردة في الصفات ونقلها وتبليغها من غير خلاف بينهم في ذلك ثم اجمع اهل الحق منهم على ان هذه الاحاديث مصروفة عن احتمال مشابهة الخلق لقول الله تعالى * ليس كمثل شئ * وهو السميع البصير * ولقول الله تعالى * قل هو الله احد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد * وهذه السورة يقال لها سورة الاخلاص وقد عظم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم شأنها ورغب امره في تلاوتها حتى جعلها تعدل ثلث القرآن من اجل انها شاهدة بتزيه الله تعالى وعدم الشبه والمثل له سبحانه وسميت سورة الاخلاص لاشتغالها على اخلاص التوحيد لله عن ان يشوبه ميل الى تشبيهه بالخلق واما الكاف التي في قوله تعالى * ليس كمثل شئ * فانها زائدة وقد تقرر ان الكاف والمثل في كلام العرب اتيا للتشبيه فجمعهما الله تعالى ثم نفي بهما عنه ذلك فاذا ثبت اجماع المسلمين على جواز رواية هذه الاحاديث ونقلها مع اجماعهم على انها مصروفة عن التشبيه لم يبق في تعظيم الله تعالى بذكرها الا نفي التعطيل لكون اعداء المرسلين سموا ربهم سبحانه اسماء نفوا فيها صفاته العليا فقال قوم من الكفار هو طبيعة وقال آخرون منهم هو علة الى غير ذلك من الحادهم في اسمائه سبحانه فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هذه الاحاديث المشتملة على ذكر صفات الله العليا ونقلها عنه اصحابه البررة ثم نقلها عنهم ائمة المسلمين حتى انتهت اليها وكل منهم يرويها بصفقتها من غير تأويل لشيء منها مع علمنا انهم كانوا يعتقدون ان الله سبحانه وتعالى * ليس كمثل شئ * وهو السميع البصير * ففهمنا من ذلك ان الله تعالى اراد بما نطق به رسوله صلى الله عليه وسلم من هذه الاحاديث وتناولها عنه الصحابة رضي الله عنهم وبلغوها لامته ان يغص بها في حلوق الكافرين وان يكون ذكرها نكأ في قلب

كل ضال معطل مبتدع يفتو اثر المبتدعة من اهل الطبايع وعباد
العلل فلذلك وصف الله تعالى نفسه الكريمة بها في كتابه ووصفه
رسول الله صلى الله عليه وسلم ايضا بما صح عنه وثبت فدل على ان
المؤمن اذا اعتقد ان الله ليس كمثل شئ وهو السميع البصير * وانه
احد صمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد كان ذكره لهذه
الاحاديث تمكين الاثبات وشجبا في حلق العطفة وقد قال الشافعي
رحمه الله الاثبات امكن نقله الخطابي ولم يبلغنا عن احد من الصحابة
والتابعين وتابعيهم انهم اولوا هذه الاحاديث والذي يمتنع من
تأويلها اجلال الله تعالى عن ان تضرب له الامثال وانه اذا نزل
القرآن بصفة من صفات الله تعالى كتوبه سبحانه * يد الله فوق ايديهم *
فان نفس تلاوة هذا يفهم منه السامع المعنى المراد به وكذا قوله تعالى
بل يده مبسوطتان عند حكايته تعالى عن اليهود ونسبتهم اياه الى البخل
فقال تعالى * بل يده مبسوطتان ينطق كيف يشاء * فان نفس تلاوة هذا
مبينة للمعنى المقصود وايضا فان تأويل هذه الاحاديث يحتاج الى
ان يضرب الله تعالى فيها المثل نحو قولهم في قوله تعالى * الرحمن على
العرش استوى * الاستواء الاستيلاء كقولك استوى الامير على البلد
وانشدوا * قد استوى بشر على العراق * فلزمهم تشبيه الباري تعالى
ببشر واهل الاثبات نزهاوا جلال الله عن ان يشبهوه بالاجسام حقيقة
ولا مجازا وعلموا مع ذلك ان هذا النطق يستل على كلمات متداولة
بين الخالق وخلقه وتخرجوا ان يقولوا مسترككة لان الله تعالى
لا شريك له ولذلك لم يتأول السلف شيئا من احاديث الصفات مع
علمنا قطعا انها عندهم مصروفة عما يسبق اليه ظنون الجهال من
مشابقتها لصفات المخلوقين وتأمل تجد الله تعالى لما ذكر المخلوقات

المتولدة من الذكر والانثى في قوله سبحانه * خلق لكم من انفسكم ازواجا
ومن الانعام ازواجا يذروكم فيه * علم سبحانه ما يخطر بقلوب الخلق
مقال عز من قائل * ليس كمثله شيء وهو السميع البصير * قف * واعلم
ان السبب في خروج اكثر الطوائف عن ديانة الاسلام ان الفرس
كانت من سعة الملك وعلو اليد على جميع الامم وجلالة الخطر في
انفسها بحيث انهم كانوا يسمون انفسهم الاحرار والاسياد وكانوا
يعدون سائر الناس عبيدا لهم فلما امتنوا بزوا الدولة عنهم على
ايدي العرب وكانت العرب عند الفرس اقل الامم خطرا تعاضهم
الامر ونضاعفت لديهم المصيبة وراموا كيد الاسلام بالمحاربة في اوقات
شتى وفي كل ذلك يظهر الله تعالى الحق وكان من قائمهم شنفاد
واشينس والمقفع وبابك وغيرهم وقبل هؤلاء رام ذلك عمار الملقب
خدasha وابو مسلم السروح فرأوا ان كيده على الحيلة انجع فاطهر
قوم منهم الاسلام واستمالوا اهل التشيع باظهار محبة اهل بيت رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم واستبشاع ظلم علي بن ابي طالب رضى الله عنه
ثم سلكوا بهم مسالك شتى حتى اخرجوهم عن طريق الهدى فقوم
ادخلوهم الى القول بان رجلا ينتظر يدعى المهدي عنده حقيقة
الدين اذ لا يجوز ان يؤخذ الدين عن كفار اذ نسبوا اصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم الى الكفر وقوم خرجوا الى القول بادعاء النبوة
لقوم سموهم به وقوم سلكوا بهم الى القول بالحلل وسقوط الشرائع
وآخرون تلاعبوا بهم فاجبوا عليهم خمسين صلاة في كل يوم وليلة
وآخرون قالوا بل هي سبع عشرة صلاة في كل صلاة خمس عشرة
ركعة وهو قول عبد الله بن عمرو بن الحارث الكندي قبل ان يصير
خارجيا صفريا وقد اظهر عبدالله بن سبأ الحبري اليهودي الاسلام
ليكيد اهله فكان هو اصل اثاره الناس على عثمان بن عفان رضى الله

عنه واحرق على رضى الله عنه منهم طوائف اعلنوا بالهيتة ومن
هذه الاصول حدثت الاسمعية والقرامطة والحق الذي لا ريب فيه
ان دين الله تعالى ظاهر لا باطن فيه وجوهر لا سر تحته وهو كلمة
لازم كل احد لا مسامحة فيه ولم يكتبتم رسول الله صلى الله عليه واله
وسلم شيئا من الشريعة ولا كلمة واحدة ولا اختص به زوجة
ولا ولد عم ولا كتمه عن الاحر والاسود ورعاة الغنم ولا كان
عنده صلى الله عليه وسلم سر ولا رمز ولا باطن غير ما دعا الناس
كلهم اليه ولو كنتم شيئا لما بلغ كما امر ومن قال هذا فهو كافر
باجماع الامة واصل كل بدعة في الدين البعد عن كلام السلف
والانحراف عن اعتقاد الصدر الاول حتى بالغ القدرى في القدر
فجعل العبد خالقا لافعاله وبالع الجبرى في مقابله فسلب
عنه الفعل والاختيار وبالع المعطل في التنزيه فسلب عن الله تعالى
صفات الجلال ونعوت الكمال وبالع المشبه في مقابله فجعله كواحد
من البشر وبالع المرجئ في سلب العقاب وبالع المعتزلى في التخليد في
العذاب وبالع الناصبى في دفع على رضى الله عنه عن الامامة وبالغت
الفلاة حتى جعلوه الها وبالع السنى في تقديم ابى بكر رضى الله عنه
وبالع الرافضى في تأخيرهم حتى كفره وميدان الظن واسع وحكم الوهم
غالب فتعارضت الظنون وكثرت الاوهام وبلغ كل فريق في الشر
والعناد والبغى والفساد الى اقصى غاية وابتعد نهاية وتباغضوا
وتلاعنوا واستحلوا الاموال واستباحوا الدماء وانتصروا بالدول
واستعانوا بالملوك فلو كان احدهم اذا بالغ في امر نازع الآخر في القرب
منه فان الظن لا يبعد عن الظن كثيرا ولا ينتهى في المنازعة الى الطرف
الآخر من طريق التقابل لكنهم ابوا الا ما قدمنا ذكره من التدابر

والتقاطع * ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك * انتهى كلام القريري
في الخطط

﴿ ذكر تقسيم اهل العالم جملة مرسله ﴾

قال ابو الفتح محمد بن عبد الكريم الشهرستاني في الملل والنحل من
الناس من قسم اهل العالم بحسب الاقاليم السبعة واعطى اهل كل
اقليم حظه من اختلاف الطبائع والانفس التي تدل عليها الالوان
والالسن ومنهم من قسمهم بحسب الاقطار الاربعة التي هي الشرق
والغرب والجنوب والشمال ووفر على كل قطر حقه من اختلاف
الطبائع وتباين الشرائع ومنهم من قسمهم بحسب الامم فقال كبار
الامم اربعة العرب والعجم والروم والهند ثم زواج بين امة وامة
فذكر ان العرب والهند يتقاربان على مذهب واحد واكثر ميلهم
الى تقرير خواص الاشياء والحكم باحكام الماهيات والمفاتيح واستعمال
الامور الروحانية والروم والعجم يتقاربان على مذهب واحد اكثر ميلهم
الى تقرير طبائع الاشياء والحكم باحكام الكيفيات والكميات واستعمال
الامور الجسدية ومنهم من قسمهم بحسب الآراء والمذاهب وذلك
غرضنا في هذا التأليف وهم منقسمون بالقسمه الصحيحة الاولى الى
اهل الديانات والملل واهل الاهواء والنحل فارباب الديانات مطلقا
مثل المجوس واليهود والنصارى والمسلمين واهل الاهواء والآراء
مثل الفلاسفة الدهرية والصابئة وعبد الكواكب والوثان والبراهمة
ويفترق كل منهم فرقا فاهل الاهواء ليست تنضبط مقالاتهم في عدد
معلم واهل الديانات قد انحصرت مذاهبهم بحكم الخبر الوارد فيها
فافترقت المجوس على سبعين فرقة واليهود على احدى وسبعين فرقة

والنصارى على اثنتين وسبعين فرقة والمسلمون على ثلث وسبعين فرقة والناجيسة ابدا من الفرق واحدة اذ الحق من القضيتين المتقابلتين في واحدة ولا يجوز ان تكون قضيتان متناقضتان متقابلتان على شرائع التقابل الا وان تقسما الصدق والكذب فيكون الحق في احدهما دون الاخرى ومن المحال الحكم على المتخاصمين المتضادين في اصول المعقولات باذنهما محققان صادقان واذا كان الحق في كل مسألة عقلية واحدة فالحق في جميع المسائل يجب ان يكون مع فرقة واحدة وانما عرفنا هذا بالسمع وعنه اخبر التنزيل في قوله عز وجل * ومن خلقنا امة يهدون بالحق وبه يعداون * واخبر النبي صلعم ستفترق امتي على ثلث وسبعين فرقة الناجية منها واحدة والباقون هلكي قيل ومن الناجية قال اهل السنة والجماعة قيل وما السنة والجماعة قال ما انا عليه اليوم واصحابي وقال لا تزال طائفة من امتي ظاهرين على الحق الى يوم القيامة وقال صلعم لا تجتمع امتي على الضلالة

﴿ ذكر طرق تعديد الفرق الاسلامية ﴾

قد قدمنا الكلام على ذلك ونذكر هنا ما ذكره صاحب المال على الجملة * اعلم ان لاصحاب المقالات طرقا في تعديد الفرق الاسلامية لا على قانون مستند الى نص ولا على قاعدة مخبرة عن الوجود فاجدت مصنفين منهم متفقين على منهج واحد في تعديد الفرق ومن المعلوم الذي لا مرء فيه ان ليس كل من تميز عن غيره بمقالة ما في مسألة ما عد صاحب مقالة فتكاد تخرج المقالات عن الحصر والعُد ويكون من انفرد بمسألة في احكام الجواهر مثلا معدودا في عداد اصحاب المقالات فلا بد اذا من ضابط في مسائل هي اصول

وقواعد يكون الاختلاف فيها اختلافا يعتبر مقالة او يعد صاحب مقالة وما وجدت لاحد من ارباب المقالات عناية بتقرير هذا الضابط الا انهم استرسلوا في ايراد مذاهب الامة كيف اتفق وعلى الوجه الذى وجد لا قانون مستقر واصل مستمر فاجتهدت على ما تيسر من التقدير وتقدر من التيسير حتى حصرتها في اربع قواعد هي الاصول الكبار * القاعدة الاولى * الصفات والتوحيد فيها وهي تشتمل على مسائل الصفات الازلية اثباتا عند جماعة ونفيا عند جماعة وبيان صفات الذات وصفات الفعل وما يجب لله تعالى او ما يجوز عليه وما يستحيل وفيها الخلاف بين الاشعرية والكرامية والمعتزلة * القاعدة الثانية * القدر والعدل وهي تشتمل على مسائل القضاء والقدر والجبر والكسر وارادة الخير والشر والمقدور والمعلوم اثباتا عند جماعة ونفيا عند جماعة وفيها الخلاف بين القدرية والنجارية والجبرية والاشعرية * القاعدة الثالثة * الوعد والوعيد والاسماء والاحكام وهي تشتمل على مسائل الايمان والتوبة والوعيد والارجاء والتكفير والتضليل اثباتا على وجه عند جماعة ونفيا عند جماعة وفيها الخلاف بين المرجئة والوعيدية والمعتزلة والاشعرية والكرامية * القاعدة الرابعة * السمع والعقل والرسالة والامامة وهي تشتمل على مسائل التحسين والتقبيح والصالح والاصالح والالطف والعصمة في النبوة وشروط الامامة نصا عند جماعة واجما عند جماعة وكيفية انتقالها على مذهب من قال بالنص وكيفية اثباتها على مذهب من قال بالاجماع والخلاف فيها بين الشيعة والخوارج والمعتزلة والكرامية والاشعرية فاذا وجدنا افراد واحد من ائمة الامة بمقالة من هذه القواعد عددنا مقالاته مذهبها وجماعته فرقة وان وجدنا واحدا انفرد بمسئلة فلا نجعل مقالاته مذهبها وجماعته

فرقة بل نجعله مندرجا تحت واحد ممن وافق سواها مقله ورددنا
 باقى مقالاته الى الفروع التى لا تعد مذهباً مفرداً فلا تذهب المقالات
 الى غير النهاية واذا تعينت المسائل التى هى قواعد الخلاف تبينت
 اقسام الفرق وانحصرت كبارها فى اربع بعد ان تداخل بعضها
 فى بعض * قف * كبار الفرق الاسلاميه اربع القدرية الصفاتية
 الشيعة الخوارج ثم يتركب بعضها مع بعض ويتشعب عن كل فرقة
 اصناف فتصل الى ثلث وسبعين فرقة ولأصحاب كتب المقالات
 طريقان فى الترتيب احدهما انهم وضعوا المسائل اصولاً ثم اوردوا
 فى كل مسألة مذهب طائفة طائفة وفرقة فرقة والثانى انهم وضعوا
 الرجال واصحاب المقالات اصولاً ثم اوردوا مذاهبهم فى مسألة مسألة
 والطريقة الاخيرة اضبط للاقسام والبق بابواب الحساب

﴿ ذكر اول شبهة وقعت فى الخليقة ومن مصدرها فى الاول ﴾
 ﴿ ومن مظهرها فى الآخر ﴾

اعلم ان اول شبهة وقعت فى الخليقة شبهة ابليس لعنه الله ومصدرها
 استبداده بالرأى فى مقابلة النص واختباره الهوى فى معارضة الامر
 واستكباره بالمادة التى خلق منها وهى النار على مادة آدم عليه السلام
 وهى الطين وانتشبت من هذه الشبهة سبع شبهات وسارت فى الخلقة
 وسرت فى اذهان الناس حتى صارت مذاهب بدعة وضلال وتلك
 الشبهات مسطورة فى شرح الاناجيل الاربعة لوقا ومارقوس ويوحنا
 ومتى ومذكورة فى التوراة متفرقة على شكل مناظرة بينه وبين
 الملائكة بعد الامر بالسجود والامتناع منه قال كما نقل عنه انى سمعت

ان البارئ تعالى الهى واله الخلق عالم قادر ولا يسأل عن قدرته
ومشيئته فانه مهما اراد شيئا مال له كن فيكون وهو حكيم الا انه
يتوجه على مساق حكمته اسئلة قالت الملائكة ماهى وكم هى قال
لعنه الله سبعة * الاول * منها انه علم قبل خلقى اى شئ يصدر
عنى ويحصل منى فلم خلقنى اولا وما الحكمة فى خلقه اباى * والثانى *
اذ خلقنى على مقتضى ارادته ومشيئته فلم كلفنى بمعرفته وطاعته
وما الحكمة فى التكليف بعد ان لا ينتفع بطاعة ولا يتضرر بمعصية
* والثالث * اذ خلقنى وكلفنى فالترمت تكليفه بالمعرفة والطاعة
فعرفت واطعت فلم كلفنى بطاعة آدم والسجود له وما الحكمة فى هذا
التكليف على الخصوص بعد ان لا يزيد ذلك فى معرفتى وطاعتى
* والرابع * اذ خلقنى وكلفنى على الاطلاق وكلفنى بهذا التكليف
على الخصوص فاذا لم اسجد فلم لعننى واخرجنى من الجنة وما الحكمة
فى ذلك بعد ان لم ارتكب قبيحا الا قولى لا اسجد الا لك * والخامس *
اذ خلقنى وكلفنى مطلقا وخصوصا فلم اطع لعننى وطرمنى فلم
طرقنى الى آدم حتى دخلت الجنة ثانيا وغرته بوسوستى فاكل من
الشجرة المنهى عنها وخرجه من الجنة معى وما الحكمة فى ذلك
بعد ان لو منعنى من دخول الجنة استراح منى وبقي خالدا فيها
* والسادس * اذ خلقنى وكلفنى عموما وخصوصا ولعننى ثم طرقنى
الى الجنة وكانت الخصومة بينى وبين آدم فلم سلطنى على اولاده
حتى اراهم من حيث لا يروننى وتؤثر فيهم وسوستى ولا يؤثر فى حوالهم
وقوتهم وقدرتهم واستطاعتهم وما الحكمة فى ذلك بعد ان لو خلقهم
على الفطرة دون من يحنالهم عنها فيعيشوا طاهرين سامعين مطيعين
كان احرى بهم والبق بالحكمة * والسابع * سلطنا هذا كله خلقنى
وكلفنى مطلقا ومقيدا واذا لم اطع لعننى وطرمنى واذا اردت دخول

الجنة مكنتي وطرفني واذا علمت على اخرجني ثم سلطني على بني آدم فلم اذا استمهلتني اهملني فقلت انظرنني الى يوم يبعثون قال انك من المنظرين الى يوم الوقت المعاموم وما الحكمة في ذلك بعد ان لو اهلكني في الحال استراح آدم والخلق مني وما بقي شر ما في العالم ليس بقاء العالم على نظام الخير خيرا من امتزاجه بالشر قال فهذه حجتى على ما ادعيته في كل مسألة قال شارح الانجيل فالوحى الله تعالى الى الملائكة قوالوا له انك في تسليمك الاول انى الهك واله الخلق غير صادق ولا مخلص اذ لو صدقت انى اله العالمين ما احتكمت على بلم فاننا الله الذى لا اله الا انا لا اسئل عما افعل والخلق مسئولون هذا الذى ذكرته مذكور في التوراة ومسطور في الانجيل على الوجه الذى ذكرته * قف * وكنت برهة من الزمان اتفكر واقول ان من المعلوم الذى لا مرء فيه ان كل شبهة وقعت لبني آدم فلما وقعت من اضلال الشيطان الرجيم ووساوسه ونشأت من شبهاته واذا كانت الشبهات محصورة في سبع عادت ككبار البدع والاضلالات الى سبع ولا يجوز ان يعدد شبهات فرق الزيغ والكفر هذه الشبهات وان اختلفت العبارات وتباينت الطرق فانها بالنسبة الى انواع الضلالات كالبدور ويرجع جملتها الى انكار الامر بعد الاعتراف بالحق والى الجنوح الى الهوى في مقابلة النص ومن جادل نوحا وهودا وصالحا وابراهيم ولوطا وشعيبا وموسى وعيسى ومحمدا صلوات الله عليهم اجمعين كلهم نسجوا على منوال اللعين الاول في اظهار شبهاته وحاصلها يرجع الى دفع التكليف عن انفسهم وجمد اصحاب الشرائع والتكاليف باسرها اذ لا فرق بين قولهم * ابشر يهدونا * وبين قوله * أسجد لمن خلقت طينا * وعن هذا صار مفصل الخلاف ومحز الافتراق ما هو في قوله تعالى * وما منع الناس ان يؤمنوا اذ جاءهم الهدى الا ان

قالوا ابعث الله بشرا رسولا * فبين ان المانع من الايمان هو هذا المعنى كما قال في الاول * ما منعك ان لا تسجد اذ امرتك قال انا خير منه * وقال المتأخر من ذريته كما قال المتقدم * انا خير من هذا الذي هو مهين * وكذلك لو تعقبنا احوال المتقدمين منهم وجدناها مطابقة لاقوال المتأخرين * كذلك قال الذين من قبلهم مثل قولهم تشابهت قلوبهم فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا به من قبل * فاللعين الاول لما ان حكم بعقل على من لا يحتكم عليه العقل لزمه ان يجرى حكم الخالق في الخلق او حكم الخلق في الخالق والاول غلو والثاني تقصير فثار من الشبهة الاولى مذهب الحلولية والتناسخية والمشبهة والغلاة من الروافض حيث غلوا في حق شخص من الاشخاص حتى وصفوه بصفات الجلال وثار من الشبهة الثانية مذهب القدرية والجبرية والمجسمة حيث قصروا في وصفه تعالى بصفات الخالقين فاعتزلة مشبهة الافعال والمشبهة حلولية الصفات وكل واحد منهم اعور باى عينه شاء فان من قال انما يحسن منه ما يحسن منا ويقبح منه ما يقبح منا فقد شبه الخالق بالخلق ومن قال يوصف البارى تعالى بما يوصف به الخلق او يوصف الخلق بما يوصف به البارى تعالى عز اسمه فقد اعتزل عن الحق وسنخ القدرية طلب العلة في كل شئ وذلك من سنخ اللعين الاول اذ طلب العلة في الخلق اولا والحكمة في التكليف ثانيا والغائدة في تكليف السجود لا آدم عليه السلام ثالثا وعنه نشأ مذهب الخوارج اذ لا فرق بين قولهم لا حكم الا لله ولا حكم للرجال وبين قوله لا اسجد الا لك اسجد لبشر خلقته من صلصال وبالجمل * كلا طرفي قصد الامور ذميم * فالاعتزلة غلوا في التوحيد بزعمهم حتى وصلوا الى التعطيل بنى الصفات والمشبهة قصروا حتى وصفوا الخالق بصفات الاجسام والروافض غلوا في النبوة والامامة حتى وصلوا الى الحلول والخوارج

قصرُوا حيث نفوا تحكيم الرجال وانت ترى ان هذه الشبهات كلها ناشئة من شبهات اللعين وذلك في الاول مصدرها وفي الآخر مظهرها واليه اشار التنزيل في قوله تعالى * ولا تتبعوا خطوات الشيطان انه لكم عدو مبين * وشبه النبي صلّم كل فرقة ضالة من هذه الامة بامة ضالة من الامم السالفة فقال القدرية مجوس هذه الامة وقال المشبهة يهود هذه الامة والرافضة نصاراها وقال صلّم جملة * لتسلكن سبل الامم قبلكم حذو القعدة بالقعدة والنعْل بالنعل حتى اودخلوا جعر ضب لدخلتموه *

﴿ ذكر اول شبهة وقعت في العلة الاسلامية وكيف ﴾

﴿ انشعابها ومن مصدرها ومن مظهرها ﴾

كما قررنا ان الشبهات التي وقعت في آخر الزمان هي بعينها تلك الشبهات التي وقعت في اول الزمان كذلك يمكن ان يقرر في زمان كل نبي ودور صاحب كل ملة وشريعة ان شبهات امته في آخر زمانه ناشئة من شبهات خصمه اول زمانه من الكفار والمنافقين واكثرها من المنافقين وان خفي علينا ذلك في الامم السالفة لتمام الزمان فلم يخف في هذه الامة ان شبهاتها نشأت كلها من شبهات منافقي زمن النبي صلّم اذ لم يرضوا بحكمه فيما كان يأمر وينهى وشرعوا فيما لا مخرج للفكر فيه ولا مسرى وسألوا عما منعوا من الخوض فيه والسؤال عنه وجادلوا بالباطل فيما لا يجوز الجدل فيه اعتبر حديث ذي الخويصرة التميمي اذ قال اعدل يا محمد فانك لم تعدل حتى قال صلّم * ان لم اعدل فمن يعدل * فعاد اللعين وقال بهذه قسمة ما اريد بها وجه الله تعالى وذلك خروج صحيح على النبي صلّم

ولو صار من اعترض على الامام الحق خارجيا فن اعترض على الرسول
 الحق اولى ان يصير خارجيا او ليس ذلك قولنا بتحسين العقل وتقييده
 وحكما بالهوى في مقابلة النص واستكبارا على الامر بقياس العقل
 حتى قال عليه السلام * سيخرج من ضئضئ هذا الرجل قوم يرقون
 من الدين كما يرق السهم من الرمية * الخبر بتمامه واعتبر حال طائفة
 من المنافقين يوم احد اذ قالوا * هل لنا من الامر من شيء * وقولهم *
 لو كان لنا من الامر شيء ما قتلنا ههنا * وقولهم * لو كانوا عندنا
 ما ماتوا وما قتلوا * فهل ذلك الا تصریح باقدر وقول طائفة
 من المشركين * لو شاء الله ما عندنا من دونه من شيء * وقول
 طائفة * انطعم من لو يشاء الله اطعمه * تصریح باجبر واعتبر حال
 طائفة اخرى حيث جاءوا في ذات الله تفكرا في جلاله وتصرفا في
 افعاله حتى منعهم وخوفهم بقوله تعالى * ويرسل الصواعق فيصيب
 بها من يشاء وهم يجادلون في الله وهو شديد المحال * فهذا ما كان
 في زمانه عليه السلام وهو على شوكته وقوته وصحة بدنه والمنافقون
 يخادعون فيطهرون الاسلام ويبطنون النفاق وانما يظهر نفاقهم في
 كل وقت بالاعتراض على حركاته وسكناته فصارت الاعتراضات
 كالبدور وظهر منها الشبهات كالزروع واما الاختلافات الواحدة في
 حال مرضه وبعد وفاته بين الصحابة رضي الله عنهم فهي اختلافات
 اجتهادية كما قيل كان غرضهم فيها اقامة مراسم الشرع وادامة
 مناهج الدين ^{لما} فاول تنازع * في مرضه فيما رواه محمد بن اسمعيل
 البخاري باسناده عن عبد الله بن عباس قال لما استند بالنبي صلعم
 مرضه الذي مات فيه قال * اثوني بدواة وقرطاس اكتب لكم كتابا
 لن تضلوا بعدي * فقال عمر ان رسول الله صلعم قد غلبه الوجع
 حسبنا كتاب الله وكثر اللفظ فقال النبي صلعم * قوموا عني لا ينبغي عندي

التنازع * قال ابن عباس الرزية كل الرزية ما حال بيننا وبين كتاب رسول الله ﷺ الخلف الثاني * في مرضه انه قال * جهزوا جيش اسامة لعن الله من تخلف عنه * فقال قوم يجب علينا امثال امره واسامة قد برز من المدينة وقال قوم قد اشتد مرض النبي صالم فلا تسع قلوبنا لمفارقتهم والحالة هذه فنصبر حتى نبصر ايش يكون من امره وانما اوردت هذين التنازعين لان المخالفين ربما هددوا ذلك من الخلافات المؤثرة في امر الدين وهو كذلك وان كان الغرض كله اقامة مراسم الشرع في حال تزلزل القلوب وتسكين نائرة الفتنة المؤثرة عند تقلب الامور * الخلف الثالث * في موته صلى الله عليه وآله وسلم قال عمر بن الخطاب من قال ان محمدا مات قتلته بسيفي هذا وانما رفع الى السماء كما رفع عيسى بن مريم عليه السلام وقال ابو بكر بن قحافة من كان يعبد محمدا فان محمدا قد مات ومن كان يعبد الله محمد فانه حي لا يموت وقرأ هذه الآية * وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل افان مات او قتل انقلبتم على اعقابكم * فرجع القوم الى قوله وقال عمر كاني ما سمعت هذه الآية حتى قرأها ابو بكر * الخلف الرابع * في موضع دفنه صالم اراد اهل مكة من المهاجرين رده الى مكة لانها مسقط رأسه ومأنس نفسه وموطى قبره وموطن اهله وموقع رحله واراد اهل المدينة من الانصار دفنه بالمدينة لانها دار هجرته ومدار نصرته و ارادت جماعة نقله الى بيت المقدس لانه موضع دفن الانبياء ومنه معراجهم الى السماء ثم اتفقوا على دفنه بالمدينة لما روى عنه عليه السلام * الانبياء يدفنون حيث يموتون * الخلف الخامس * في الامامة واعظم خلاف بين الامة لخلاف الامامة اذ ما سل سيف في الاسلام على قاعدة دينية مثل ما سل على الامامة في كل زمان وقد سهل

الله تعالى ذلك في الصدر الاول فاختلف المهاجرون والانصار فيها
وقالت الانصار منا امير ومنكم امير واتفقوا على رئيسهم سعد بن
عبادة الانصاري فاستدركه ابو بكر وعمر في الحال بان حضرا سقيفة
بنى ساعدة وقال عمر كنت ازور في نفسي كلاما في الطريق فلما
وصلنا الى السقيفة اردت ان اتكلم فقال ابو بكر مه يا عمر فحمد الله
واثنى عليه وذكر ما كنت اقدرة في نفسي كانه يخبر عن غيب فقبل
ان يشتغل الانصار بالكلام مدت يدي اليه فبايعته وبايعه الناس
وسكنت النائرة الا ان بيعة ابى بكر كانت فلتنة وفي الله شرها فمن
عاد الى مثلها فاقتلوه فاما رجل بايع رجلا من غير مشورة من المسلمين
فانهما تفرقا ان يقتلا وانما سكنت الانصار عن دعواهم لرواية ابى
بكر عن النبي صلى الله عليه وسلم * الائمة من قريش * وهذه البيعة هي التي جرت
في السقيفة ثم لما عاد الى المسجد انزال الناس عليه وبايعوه عن رغبة
سوى جماعة من بنى هاشم وابى سفيان من بنى امية وامير المؤمنين
على كرم الله وجهه كان مشغولا بما امره النبي من تجهيزه ودفنه
وملازمة قبره من غير منازعة ولا مدافعة * الخلاف السادس *
في امر فذك والتوارث عن النبي صلى الله عليه وسلم ودعوى فاطمة عليها السلام
وراثته تارة وتليكها اخرى حتى دفعت عن ذلك بالرواية المشهورة عن
النبي صلى الله عليه وسلم * نحن معاشر الانبياء لا نورث ما تركنا فهو صدقة
* الخلاف السابع * في قتال مانعي الزكاة فقال قوم لا نقاتلهم
قتال الكفرة وقال قوم بل نقاتلهم حتى قال ابو بكر لو منعوني عقالا
بما اعطوا رسول الله صلى الله عليه وسلم لقاتلهم عليه ومضى بنفسه الى قتالهم
ووافقه الصحابة باسراهم وقد ادى اجتهاد عمر في ايام خلافته الى رد
السبايا والاموال اليهم واطلاق المحبوسين منهم * الخلاف الثامن *
في تنصيب ابى بكر على عمر بالخلافة وقت الوفاة فمن الناس من قال

قد وايت علينا فظا غليظا وارتفع الخلاف بقول ابي بكر لوسائلي
 ربي يوم القيامة لقلت وايت عليهم خير اهلهم وقد وقع في زمانهم
 اختلافات كثيرة في مسائل ميراث الجسد والاخوة والكلالة وفي عقل
 الاصابع وديات الاسنان وحدود بعض الجرائم التي لم يرد فيها نص
 وانما هم امورهم الاشتغال بقتال الروم وغزو العجم وفتح الله تعالى
 الفتوح على المسلمين وكثرت السبايا والغنائم وكانوا كلهم يصدرون
 عن رأي عمر وانتشرت الدعوة وظهرت الكلمة ودانت العرب ولانت
 العجم **في** الخلاف التاسع **في** امر الشورى واختلاف الاراء فيها
 حتى اتفقوا كلهم على بيعته عثمان رضي الله عنه وانتظم الملك
 واستقرت الدعوة في زمانه **و**كثرت الفتوح وامتلاء بيت المال
 وعاشر الخلق على احسن خلق وعاملهم باسط يد غير ان اقاربه
 من بني امية قد **ر**كبوا نهابر فركبته وجاروا فجير عايه ووقعت
 اختلافات **ك**ثيرة واخذوا عليه احداثا كلها محالة على بني
 امية * منها رده الحكم ابن امية الى المدينة بعد ان طرده النبي صللم
 وكان يسمى طريد رسول الله صللم وبعد ان تشفع الى ابي بكر وهر
 ايام خلافتهم اذا اجابا الى ذلك ونفاه عمر من مقامه باليمن اربعين
 فرسخا * ومنها نفيه ابذر الى الرينة وتزويجه مروان بن الحكم بنته
 وتسليمه خمس غنائم افريقية له وقد بلغت مائتي الف دينار * ومنها
 ابواؤه عبدالله بن سعد بن ابي سرح بعد ان اهدر النبي صللم دمه
 وتوليته اياه مصر باعمالها وتوليته عبدالله بن عامر البصرة حتى احدث
 فيها ما احدث الى غير ذلك مما نفقوا عليه وكان امرا جنوده معاوية
 بن ابي سفيان عامل الشام وسعد بن ابي وقاص عامل الكوفة
 وبعده الوليد بن عقبة وعبد الله بن عامر عامل البصرة وعبد الله بن

سعد بن ابى سرح عامل مصر وكلهم خذاه ورفضوه حتى اتى قدره عليه وقتل مظلوما في داره وثار الفتنه من الظلم الذي جرى عليه ولم تسكن بعد **✽** الخلاف العاشر **✽** في زمان امير المؤمنين على كرم الله وجهه بعد الاتفاق عليه وعقد البيعه فاوله خروج طلحه والزبير الى مكة ثم حل عابسه الى البصرة ثم نصب القتال معه ويعرف ذلك بحرب الجمل والحق انهما رجعا وتابا اذ ذكرهما امرا فتذكرا فاما الزبير فقتله ابن جرموز وقت الانصراف وهو في النار لقول النبي صلعم **✽** بشر قاتل ابن صفيه بالنار **✽** واما طلحه فرماه مروان بن الحكم بسهم وقت الاعراض فخر ميتا واما عابسه فكانت محمولة على ما فعلت ثم تابت بعد ذلك ورجعت والخلاف بينه وبين معاوية وحرب صفين ومخالفه الخوارج وحمله على التحكيم ومغادرة عمرو بن العاص ابا موسى الاشعري وبقاء الخلافه الى وقت الوفاة مشهور **كذلك** الخلاف بينه وبين الشراة المارقين بانتهروا عقدا وقولا ونصب القتل معه فعلا ظاهرا معروفا وبالجملة « كان على مع الحق والحق معه » وظهر في زمانه الخوارج عليه مثل الاشعث بن قيس ومسعود بن فدي التميمي وزيد بن حصين الطائي وغيرهم وكذلك ظهر في زمانه الغلاة في حقه مثل عبد الله بن سبا وجماعه معه ومن الفريقين ابتدعت الفتنه والضلالة وصدق فيه قول النبي صلعم **✽** يهلك فيك اثنان يحب غالا ومبغض قال **✽** وانقسمت الخلافه بعده الى قسمين احدهما الاختلاف في الامامة والثاني الاختلاف في الاصول والاختلاف في الامامة على وجهين احدهما القول بان الامامة تثبت بالاتفاق والاختيار والثاني القول بان الامامة تثبت بالنص والتعيين فمن قال ان الامامة تثبت بالاتفاق والاختيار قال بامامة كل من اتفقت عليه الامه او جماعه معتبرة

منهم اما مطلقا واما بشرط ان يكون قرشيا على مذهب قوم وبشرط ان يكون هاشميا على مذهب قوم الى شرائط اخر كما سيأتى ومن قال بالاول فقال بامامة معاوية واولاده وبعدهم بخلافه مروان واولاده والخوارج اجتمعوا في كل زمان على واحد منهم بشرط ان يبقى على مقتضى اعتقادهم ويجرى على سنن العدل في معاملاتهم والا خذاه وخذاه وربما قتلوه ومن قال ان الامامة تثبت بالنص اختلفوا بعد على عليه السلام فمنهم من قال انما نص على ابنه محمد بن الحنفية وهؤلاء هم الكيسانية ثم اختلفوا بعده فمنهم من قال انه لم يمت ويرجع فيملا الارض عدلا ومنهم من قال انه مات وانتقلت الامامة بعده الى ابنه ابي هاشم وافتقت هؤلاء فمنهم من قال الامامة بقيت في عقبه وصيه بعد وصيه ومنهم من قال انتقلت الى غيره واختلفوا في ذلك الغير فمنهم من قال هو بنان بن سميان النهدي ومنهم من قال هو علي بن عبدالله بن عباس ومنهم من قال هو عبدالله بن حرب الكندي ومنهم من قال هو عبدالله بن معاوية بن عبدالله بن جعفر بن ابي طالب وهؤلاء كلهم يقولون ان الدين طاعة رجل ويتأولون احكام الشرع كلها على شخص معين واما من لم يقل بالنص على محمد بن الحنفية قال بالنص على الحسن والحسين وقال الامامة في الاخوين الحسن والحسين ثم هؤلاء اختلفوا فمنهم من اجري الامامة في اولاد الحسن فقال بعده بامامة ابنه الحسن ثم ابنه عبدالله ثم ابنه محمد ثم اخيه ابراهيم الامامين وقد خرجا في ايام المنصور ققتلا في ايامه ومن هؤلاء من يقول برجعة محمد الامام ومنهم من اجري الوصية في اولاد الحسين وقال بعده بامامة ابنه علي زين العابدين نصا عليه ثم اختلفوا بعده فقالت الزيدية بامامة ابنه زيد ومذهبهم ان كل فاطمي خرج وهو عالم زاهد شجاع سخي كان اماما واجب

الاتباع وجوزوا رجوع الامامة الى اولاد الحسن ومنهم من وقف وقال بالرجعة ومنهم من ساق وقال بامامة كل من هذه حاله في كل زمان * واما الامامية * فقالوا بامامة محمد بن علي الباقر نسا عليه ثم بامامة جعفر بن محمد وصية اليه ثم اختلفوا بعده في اولاده من المنصوص عليه وهم خمسة محمد واسماعيل وعبد الله وموسى وعلي فمنهم من قال بامامة محمد وهم العمارية ومنهم من قال بامامة اسماعيل وانكر موته في حياة ابيه وهم المباركية ومن هؤلاء من وقف عليه وقال برجعته ومنهم من ساق الامامة في اولاده نسا بعد نص الى يومنا هذا وهم الاسماعيلية ومنهم من قال بامامة عبد الله الاقطع وقال برجعته بعد موته لانه مات ولم يعتب ومنهم من قال بامامة موسى نسا عليه اذ قال والده سابعكم قائمكم الا وهو سمى صاحب التوراة ثم هؤلاء اختلفوا فمنهم من اقتصر عليه وقال برجعته اذ قال لم يمت هو ومنهم من توقف في موته وهم الممطورة ومنهم من قطع بموته وساق الامامة الى ابنه علي بن موسى الرضا وهم القطعية ثم هؤلاء اختلفوا في كل ولد بعده فالاثنا عشرية ساقوا الامامة من علي الرضا الى ابنه محمد ثم الى ابنه علي ثم الى ابنه الحسن ثم الى ابنه محمد القائم المنتظر الثاني عشر وقالوا هو حي لم يمت ويرجع فيملا الارض عدلا كما ملئت جورا وغيرهم ساقوا الامامة الى الحسن العسكري ثم قالوا بامامة اخيه جعفر وقالوا بالتوقف عليه وقالوا بالشك في حال محمد ولهم خبط طويل في سوق الامامة والتوقف والقول بالرجعة بعد الموت والقول بالغيبة ثم بالرجعة بعد الغيبة فهذه جملة اختلافات في الامامة * واما الاختلاف في الاصول * فحدثت في آخر ايام الصحابة بدعة معبد الجهني وغيلان الدمشقي ويونس الاسواري في القول بالقدر وانكار اضافة الخير والشر الى

القدر و نسج على منوالهم واصل بن عطاء الغزال و كان تلميذ الحسن
 البصري و تلمذ له عمرو بن عبيد و زاد عليه في مسائل القدر و كان عمرو
 من دعاة يزيد الناقص ايام بنى امية ثم ولى المنصور و قال بامامتة
 و مدحه المنصور يوما فقال نثرت الحب للناس فلقطوا غير عمرو
 و الوعيدية من الخوارج و المرجئة من الجبرية و القدرية ابتدأت
 بدعتهم في زمان الحسن و اعتزل واصل عنهم و عن استناذه بالقول
 بالمعزلة بين المعتزتين وسمى هو و اصحابه معتزلة و قد تلمذ له زيد بن علي
 و اخذ الاصول منه فلذلك صارت الزيدية كلهم معتزلة و من رفض
 زيد بن علي لانه خالف مذهب آباءه في الاصول و في التبري و التولي
 و هم من اهل الكوفة و كانوا جماعة سميت رافضة ثم طالع بعد ذلك
 شيوخ المعتزلة كتب الفلاسفة حين فسرت ايام المأمون فخلطت
 منهاجها بمناهج الكلام و افردتها فنا من فنون العلم و سميتها باسم
 الكلام اما لان اظهر مسألة تكلموا فيها و تقاتلوا عليها هي مسألة
 الكلام فسمى اشوع باسمها و اما لمقابلتهم الفلاسفة في تسميتهم فنا
 من فنون علمهم بالمنطق و المنطق و الكلام مترادفان فكان ابو الهذيل
 العلاف شيخهم الاكبر و افق الفلاسفة في ان الباري تعالى عالم بعلم
 و علمه ذاته و كذلك قادر بقدره و قدرته ذاته و ابدع بدعا في
 الكلام و الارادة و افعال العباد و القول بالقدر و الآجا و الارزاق
 و جرت بينه و بين هشام بن الحكم مناظرات في احكام التشبيه و ابو
 يعقوب الشحام و الآدمي صاحب ابى الهذيل و افقاه في ذلك كله
 ثم ابراهيم بن سيار النظام في ايام المعتصم كان اعلى في تقرير مذاهب
 الفلاسفة و انفرد عن السلف ببدع في الرفض و القدر و عن اصحابه
 بمسائل تذكرها و من اصحابه محمد بن شبيب و ابو شمر و موسى بن عمران
 و الفضل الحنثي و احمد بن حاطط و وافقه الاسواري في جميع ما ذهب

اليه من البدع وكذلك الاسكافية اصحاب ابى جعفر الاسكافى والجعفرية اصحاب جعفر بن جعفر بن مبشر وجعفر بن حرب ثم ظهرت بدع بشر بن المعتمر من القول بالتولد والافراط فيه والميل الى الطبيعيين من الفلاسفة والقول بان الله تعالى قادر على تعذيب الطفل واذا فعل ذلك فهو ظالم الى غير ذلك مما تفرد به عن اصحابه وتلمذ له ابو موسى المزدار راهب المعتزلة وانفرد عنه باطال اعجاز القرآن من جهة الفصاحة والبلاغة وفي ايامه جرت اكثر التشديدات على السلف لقولهم بقدم القرآن وتلمذه الجعفران ابو زفر ومحمد بن سويد صاحب المزدار وابو جعفر الاسكافى وعيسى بن هيثم صاحب جعفر بن حرب الاشج وعم بن بالغ في القول بانقدر هشام بن عمرو الفوطى والاصم من اصحابه وقدحا في امامته على رضى الله عنه بقولهما ان الامامة لا تنعقد الا باجماع الامة عن بكرة ابيهم والفوطى والاصم اتفقا على ان الله تعالى يستحيل ان يكون عالما بالاشياء قبل كونها ومنع كون المعدوم شيئا وابو الحسن الخياط واحمد بن على الشطوى صحبا عيسى الصوفى ثم لهما ابا مخالد وتلمذ الكعبي لابي الحسن الخياط ومذهبه بعينه مذهبهما واما معمر بن عباد السلمى وثمامة بن اشرس النيرى وعمرو بن بحر الجاحظ فقد كانوا في زمان واحد متقاربين في رأى والاعتقاد منفردين عن اصحابهم بمسائل نذكرها والمتأخرون منهم ابو على الجبائى وابنه ابو هشام والقاضى عبد الجبار وابو الحسين البصرى قد اخلصوا طرق اصحابهم وانفردوا عنهم بمسائل وروفق علم الكلام ابتداءه من الخلفاء العباسية هارون والمأمون والمعتصم والواثق والمنوكل وانهاءه من الصاحب بن عباد وجعاعة من الديلمة وظهرت جعاعة من المعتزلة متوسطين مثل ضرار بن عمرو وحفص الفرد والحسين النجار من المتأخرين خالفوا الشيوخ في مسائل ونبغ جهم

بن صفوان في ايام نصر بن سيار واطهر بدعته في الجبر بترمز
 و قتله سالم بن احوز المازني في آخر ملك بني امية بمرور وكان بين
 المعتزلة وبين السلف في كل زمان اختلافات في الصفات وكان
 السلف يناظرونهم عليها لا على قانون كلامي بل على قول اقناعي
 ويسمون الصفاتية فن مثبت صفات الباري تعالى معاني قائمة بذاته
 ومن شبه صفاته بصفات الخلق وكلهم يتعلقون بظواهر الكتاب
 والسنة ويناضلون المعتزلة في قدم الكلام على قول ظاهر وكان
 عبدالله بن سعيد الكلبي وابو العباس القلانسي والحارث المحاسبي
 اشبههم اتقانا وامتنتهم كلاما وجرت مناظرة بين ابي الحسن على
 بن اسمعيل الاشعري وبين استاذه ابي على الجبائي في بعض مسائل
 والزمه امورا لم يخرج عنها بجواب فاعرض عنه وانحاز الى طائفة
 السلف ونصر مذهبهم على قاعدة كلامية فصار ذلك مذهباً منفرداً
 وقرر طريقته جماعة من المحققين مثل القاضي ابي بكر الباقلاني
 والاستاذ ابي اسحق الاسفرايني والاستاذ ابي بكر بن فورك وليس
 بينهم كثير اختلاف ونبغ رجال متمسكين بالزهد من سجستان يقال له
 ابو عبد الله بن الكرام قليل العلم قد نقش من كل مذهب ضغماً
 واثبته في كتابه وروجه على اغنام غرجة وغور وسواد بلاد
 خراسان فانتظم ناموسه وصار ذلك مذهباً قد نصره محمود بن
 سبكتكين السلطان وصب البلاد على اصحاب الحديث والشيعة من
 جنهم وهو اقرب مذهب الى مذهب الخوارج وهم مجسمة وحاشا
 غير محمد بن الهيثم فله مقارب * قف * مذاهب اهل العالم من
 ارباب الديانات والملل واهل الاهواء والتحلل من الفرق الاسلامية
 وغيرهم ممن له كتاب مثل الصابئة الاولى وممن ليس له كتاب
 ولا حدود واحكام شرعية مثل الفلاسفة الاولى والدهرية وعبد

الكواكب والاثوان والبراهمة قد ذكر الشهرستاني اربابها واصحابها بعد
 الفحص الشديد عن مبادئها وعواقبها ثم ان التقسيم الصحيح الدائر
 بين النفي والاثبات هو قولنا ان اهل العلم انقسموا من حيث المذهب
 الى اهل الديانات والى اهل الاهواء فان الانسان اذا اعتقد عقدا
 او قال قولا فاما ان يكون فيه مستفيدا من غيره او مستبدا برأيه
 فالمستفيد من غيره مسلم مطيع والدين هو الطاعة والتسليم والمطيع
 هو المتدين والمستبد برأيه محدث مبتدع وفي الخبر عن النبي صلى
 * ما شق امرؤ عن مشورة ولا سعد باستبداد برأى * وربما يكون
 المستفيد من غيره مقلدا قد وجد مذهبا اتفقا بان كان ابواه
 او معلمه على اعتقاد باطل فيتقلده منه دون ان يتفكر في حقه وباطله
 وصواب القول فيه وخطائه فحينئذ لا يكون مستفيدا لانه ما حصل
 على فائدة وعلم ولا اتبع الاستاذ على بصيرة وبقين الا من شهد بالحق
 وهم يعلمون شرط عظيم فليعتبر وربما يكون المستبد برأيه مستبدا مما
 استفاده على شرط ان يعلم موضع الاستنباط وكيفية فحينئذ لا يكون
 مستبدا حقيقة لانه حصل العلم بقوة تلك الفائدة لعلمه الذين يستنبطونه
 منهم ركن عظيم فلا تغفل فالمستبدون بالرأى مطلقا هم المنكرون
 للنبوات مثل الفلاسفة والصابئية والبراهمة وهم لا يقولون بشرائع
 واحكام امرية بل يضعون حدودا عقلية حتى يمكنهم التعايش
 عليها والمستفيدون هم القائلون بالنبوات ومن قال بالاحكام الشرعية
 فقد قال بالحدود العقلية ولا ينعكس * ارباب الديانات والملل من
 المسلمين واهل الكتاب ومن له شبهة كتاب تكلم هنا في معنى
 الدين والملة والشرعة والمنهاج والاسلام والحنيفية والسنة والجماعة
 فانها عبارات وردت في التنزيل ولكل واحدة منها معنى يخصها
 وحقيقة توافقها لغة واصطلاحا وقد بينا معنى الدين انه الطاعة

والانقياد وقد قال تعالى * ان الدين عند الله الاسلام * وقد
 * يرد بمعنى الجزاء يقال « كما تدب تسان » وقد يرد بمعنى الحساب يوم
 المعاد والتناد قال تعالى * ذلك الدين القيم * فالمتدين هو المسلم
 المطيع المقر بالجزاء والحساب يوم التناد والمعاد قال الله تعالى
 * ورضيت لكم الاسلام ديناً * ولما كان نوع الانسان محتاجاً الى
 اجتماع مع آخر من بني جنسه في اقامة معاشه والاستعداد لمعاده
 وذلك الاجتماع يجب ان يكون على شكل يحصل به التمانع والتعاون
 حتى يحفظ بالتمانع ما هو له ويحصل بالتعاون ما ليس له فصورة
 الاجتماع على هذه الهيئة هي الملة والطريق الخصاص الذي يوصل
 الى هذه الهيئة هو المنهاج والشرعة والسنة والاتفاق على تلك
 السنة هي الجماعة قال الله تعالى * لكل جماعة منهم شرعة ومنهاجا *
 ولن يتصور وضع الملة وشرع الشرعة الا بوضع شارع يكون مخصوصاً
 من عند الله بآيات تدل على صدقه وربما تكون الآية مضمنة في نفس
 الدعوى وربما تكون ملازمة وربما تكون متأخرة ثم اعلم ان الملة الكبرى
 هي ملة ابراهيم عليه السلام وهي الخنيفية التي تقابل الصبوة تقابل
 التضاد قال الله تعالى * ملة ابيكم ابراهيم * والشرعية ابتدأت
 من نوح قال الله تعالى * شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا *
 والحدود والاحكام ابتدأت من آدم وشيث وادريس عليهم السلام
 وختمت الشرائع والملا والملاحج والسنن باكملها واقمها حسناً
 وجالاً بمحمد عليه السلام قال الله تعالى * اليوم اكملت لكم
 دينكم واتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً * وقد قيل
 خص آدم بالاسماء وخص نوح بمعاني تلك الاسماء وخص ابراهيم
 بالجمع بينهما ثم خص موسى بالتنزيل وخص عيسى بالتأويل وخص
 المصطفى بالجمع بينهما على ملة ابيكم ابراهيم ثم كيفية التقدير الاول

والتكميل بالتقدير الثاني بحيث يكون مصدقا كل واحد ما بين يديه من الشرائع الماضية والسّنن السالفة تقديرا الامر على الخلق وتوفيقا للدين على الفطرة فمن خاصية النبوة ان لا يشاركهم فيها غيرهم وقد قيل ان الله عز وجل اسس دينه على مثال خلقه ليستدل بخلقهم على دينه وبدينه على وحدانيته

﴿ ذكر اهل الفروع المختلفين في الاحكام الشرعية ﴾ ﴿ والمسائل الاجتهادية ﴾

اعلم ان اصول الاجتهاد واركانه اربعة وربما تعود الى الاثنين الكتاب والسنة والاجماع والقياس وانما تلقوا صحة هذه الاركان وانحصارها من اجماع الصحابة وتلقوا اصل الاجتهاد والقياس وجوازه منهم ايضا فان العلم بالتواتر قد حصل انهم اذا وقعت لهم حادثة شرعية من حلال او حرام فزعوا الى الاجتهاد وابتدأوا بكتاب الله تعالى فان وجدوا فيه نصا ظاهرا تمسكوا به واجروا حكم الحادثة على مقتضاه وان لم يجدوا فيه نصا فزعوا الى السنة فان روى لهم في ذلك خبر اخذوا به ونزأوا على حكمه وان لم يجدوا الخبر فزعوا الى الاجماع فكانت الاركان الاجتهادية عندهم اثنين او ثلاثة ولناس بعدهم اربعة قالوا اذا وجب علينا الاخذ بمقتضى اجماعهم واتفاقهم والجري على مناهج اجتهادهم وربما كان اجماعهم على حادثة اجماعا اجتهاديا وربما كان اجماعا مطلقا لم يصرح فيه بالاجتهاد على الوجهين جميعا فالاجماع حجة شرعية لاجماعهم على التمسك بالاجماع ونحن نعلم ان الصحابة الذين هم الائمة الراشدون لا يجتمعون على ضلال وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يجتمع امتي على الضلالة

ولكن الاجماع لا يخلو عن نص خفي او جلي قد اختصه لانا على القطع نعلم ان الصدر الاول لا يجمعون على امر الا عن ثبت وتوقيف فاما ان يكون ذلك النص في نفس الحادثة قد اتفقوا على حكمها من غير بيان ما يستند اليه واما ان يكون النص في ان الاجماع حجة ومخالفة الاجماع بدعة وبالجملة مستند الاجماع نص خفي او جلي لا محالة والا فيؤدى الى اثبات الاحكام المرسلة ومستند الاجتهاد والقياس هو الاجماع وهو ايضا مستند الى نص مخصوص في جواز الاجتهاد فرجعت الاصول الاربعة في الحقيقة الى اثنين وربما يرجع الى واحد وهو قول الله تعالى ونعلم قطعا ويقينا ان الحوادث والوقائع في العبادات والتصرفات مما لا يقبل الحصر والعد ونعلم قطعا ايضا انه لم يرد في كل حادثة نص ولا يتصور ذلك ايضا والنصوص اذا كانت متناهية والوقائع غير متناهية وما لا يتناهى لا يضبطه ما يتناهى علم قطعا ان الاجتهاد والقياس واجب الاعتبار حتى يكون بصدد كل حادثة اجتهاد ثم لا يجوز ان يكون الاجتهاد مرسلا خارجا عن ضبط الشرع فان القياس المرسل شرع آخر واثبات حكم من غير مستند وضع آخر والشارع هو الواضع الاحكام فيجب على المجتهد ان لا يعدو في اجتهاده عن هذه الاركان * وشرائط الاجتهاد خمسة * معرفة صدر صالح من اللغة بحيث يمكنه فهم لغات العرب والتمييز بين الانفاظ الوضعية والمستعارة والنص والظاهر والعام والخاص والمطلق والمقيد والمجمل والمفصل وفحوى الخطاب ومفهوم الكلام وما يدل على مفهومه بالمطابقة وما يدل بالتضمن وما يدل بالاستنباع فان هذه المعرفة كالألة التي بها يحصل الشئ ومن لم يحكم بالألة والاداة لم يصل الى تمام الصنعة * ثم معرفة تفسير القرآن خصوصا ما يتعلق بالاحكام وما ورد من

الاخبار في معاني الآيات وما روى من الصحابة المعتبرين كيف سلكوا
 منهاجها وای معنى فهموا من مدارجها ولو جهل تفسير سائر الآيات
 التي تتعلق بالمواعظ و القصص قيل لم يضره ذلك في الاجتهاد فان
 من الصحابة من كان لا يدري تلك المواعظ ولم يتعلم بعد جميع القرآن
 وكان من اهل الاجتهاد * ثم معرفة الاخبار بمقتونها و اسانيدھا
 و الاحاطة باحوال النقلة و الرواة عدولھا و ثقاتها و مطعونھا و مردودھا
 و الاحاطة بالوقائع الخاصة فيها و ما هو عام ورد في حادثة خاصة
 و ما هو خاص عمم في الكل حكمه ثم الفرق بين الواجب و النسب
 و الاباحة و الخطر و الكراهة حتى لا يشذ عنه وجه من هذه الوجوه
 و لا يختلط عليه باب بيا * ثم معرفة مواقع اجماع الصحابة و التابعين
 من السلف الصالحين حتى لا يقع اجتهاده في مخالفة الاجماع * ثم
 معرفة مواضع الاقيسه و كيف النظر و التردد فيها من طلب
 اصل اولاً ثم طلب معنى مخيل يستنبط منه فيعلق الحكم عليه او شبه
 مغلب على الظن فيلحق الحكم به فهذه خمس شرائط لا بد من
 اعتبارها حتى يكون المجتهد مجتهدا واجب الاتباع و التقايد في حق
 العامي و الافكل حكم لم يستند الى قياس و اجتهاد مثل ما ذكرنا
 فهو مرسل مهمل قالوا فاذا حصل المجتهد هذه المعارف ساغ له
 الاجتهاد و يكون الحكم الذي ادى اليه اجتهاده سائغا في الشرع
 و وجب على العامي تقليده و الاخذ بفتواه و قد استفاد الخبير
 عن النبي صلعم انه لما بعث معاذاً الى اليمن قال يا معاذ بم تحكم قال
 بكتاب الله قال فان لم تجد قال فبسنة رسول الله قال فان لم تجد
 قال اجتهد برأبي قال النبي صلعم * الحمد لله الذي وفق رسول رسوله
 لما يرضاه * و قد روى عن علي كرم الله وجهه انه قال بعثني رسول
 الله صلعم قاضيا الى اليمن فقلت يا رسول الله كيف اقضي بين الناس

وانا حديث السن فضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم صدرى وقال * اللهم اهد قلبي وثبت لسانه * لما شككت بعد ذلك في قضاء بين اثنين ثم اختلف اهل الاصول في تصويب المجتهدين في الاصول والفروع فعامة اهل الاصول على ان الناظر في المسائل الاصولية والاحكام العقلية اليقينية القطعية يجب ان يكون متعين الاصابة فالمصيب فيها واحد بعينه ولا يجوز ان يختلف المختلفان في حكم عقلي حقيقة الاختلاف وبالنفي والاثبات على شرط التقابل المذكور بحيث ينفي احدهما ما يثبت الآخر بعينه من الوجه الذي يثبته في الوقت الذي يثبته الاوان يقتسم الصدق والكذب والحق والباطل سواء كان الاختلاف بين اهل الاصول في الاسلام او بين اهل المال والنحل الخارجة عن الاسلام فان المختلف فيه لا يحتمل توارد الصدق والكذب والصواب والخطأ عليه في حالة واحدة وهو مثل قول احد المخبرين زيد في هذه الدار في هذه الساعة وقول الثاني ليس زيد في هذه الدار في هذه الساعة فانا نعلم قطعا ان احد المخبرين صادق والثاني كاذب لان المخبر عنه لا يحتمل اجتماع الحالتين فيه معا فيكون زيد في الدار ولا يكون في الدار لعمري قد يختلف المختلفان في مسألة ويكون محل الاختلاف مشتركا وشرط تقابل القضيتين فاقدا فحينئذ يمكن ان يصوب المتنازعان ويرتفع النزاع بينهما برفع الاشتراك او يعود النزاع الى احد الطرفين مثال ذلك المختلفان في مسألة الكلام ليسا يتواردان على معنى واحد بالنفي والاثبات فان الذي قال هو مخلوق اراد به ان الكلام هو الحروف والاصوات في اللسان والرقوم والكلمات في الكتابة قال وهذا مخلوق والذي قال ليس بمخلوق لم يرد به الحروف والرقوم وانما اراد معنى آخر فلم يتوارد بالتنازع في الخلق على معنى واحد وكذلك في مسألة الرؤية فان الثاني قال الرؤية اتصال شعاع

بالرثى وهو لا يجوز في حق البارئ تعالى والمثبت قال الرؤية ادراكه
او علم مخصوص ويجوز تعلقه بالبارئ تعالى فلم يتوارد النفي والاثبات
على معنى واحد الا اذا رجع الكلام الى اثبات حقيقة الرؤية فيتفقان
اولا على انها ماهى ثم يتكلمان نفيا واثباتا وكذلك في مسألة الكلام
يرجعان الى اثبات ماهية الكلام ثم يتكلمان نفيا واثباتا والا فيمكن
ان تصدق القضيتان وقد صار ابو الحسن العنبري الى ان كل مجتهد
ناظر في الاصول مصيب لانه ادى ما كلف من المبالغة في تسديد
النظر والمنظور فيه وان كان متعينا نفيا واثباتا الا انه اصاب من
وجه وانما ذكر هذا في الاسلاميين من الفرق واما الخارجون عن
الملة فقد تقررت النصوص والاجماع على كفرهم وخطائهم وكان
سياق مذهبهم يقتضى تصويب كل ناظر مجتهد على الاطلاق الا ان
النصوص والاجماع صدته عن تصويب كل ناظر وتصديق كل قائل
والاصوليين خلاف في تكفير اهل الاهواء مع قطعهم بان المصيب
واحد بعينه لان التكفير حكم شرعى والتصويب حكم عقلى
فن مبالغ متعصب لمذهبه كفر وضلال مخالفه ومن مساهل متالف لم
يكفر ومن كفر قرب كل مذهب ومقالة بمقالة واحد من اهل
الاهواء والمثل كتقريب القدريّة بالمجوس وتقريب المشبهة باليهود
والرافضة بالنصارى فاجرى حكم هؤلاء فيهم من المناكحة واكل
الدبيحة ومن ساهل ولم يكفر قضى بالتضليل وحكم بانهم هلكى في
الآخرة واختلفوا في اللعن على حسب اختلافهم في التكفير والتضليل
وكذلك من خرج على الامام الحق بغيا وعدوانا فان كان صدر
خروجه عن تأويل واجتهاد سمى باغيا مخطئا ثم البغى هل يوجب اللعن
فعند اهل السنة اذ لم يخرج بالبغى عن الايمان لم يستوجب اللعن وعند
المعتزلة يستحق اللعن بحكم فسقه والفاسق خارج عن الايمان وان

كان صدر خروجه عن البغي والحسد والمروق عن اجماع المسلمين استحق اللعن والقتل بالسيف والسنان واما المجتهدون في الفروع فاختلفوا في الاحكام الشرعية من الحلال والحرام ومواقع الاختلاف مظان غلبات الظنون بحيث يمكن تصويب كل مجتهد فيها وانما يثنى ذلك على اصل وهو انا نبحت هل لله تعالى حكم في كل حادثة ام لا فن الاصوليين من صار الى ان لا حكم لله تعالى في الوقائع المجتهد فيها حكما بعينه قبل الاجتهاد من جواز وخطر بل وفي كل حركة يتحرك بها الانسان حكم تكليف من تحليل وتحريم وانما يرتاده المجتهد بالطلب والاجتهاد اذ الطلب لا بد له من مطلوب والاجتهاد يجب ان يكون في شيء الى شيء فالطلب المرسل لا يعقل ولهذا يتردد المجتهد بين النصوص والظواهر والعمومات وبين المسائل المجمع عليها فيطلب الرابطة المعنوية او التقريب من حيث الاحكام والصور حتى يثبت في المجتهد فيه مثل ما تلقاه في المتفق عليه ولو لم يكن له مطلوب معين كيف يصح منه الطلب على هذا الوجه فعلى هذا المذهب المصيب واحد من المجتهدين في الحكم المطلوب وان كان الثاني معذورا نوع عذر اذ لم يقصر في الاجتهاد ثم هل يتعين المصيب ام لا فاکثرهم على انه لا يتعين فالمصيب واحد لا بعينه ومن الاصوليين من فصل الامر فيه فقال ينظر في المجتهد فيه ان كان مخالفا للنص ظاهرة في احد المجتهدين فهو الخطي بعينه خطأ لا يبلغ تضليلا والتمسك بالخبر الصحيح والنص الظاهر مصيب بعينه وان لم تكن مخالفة النص ظاهرة فلم يكن مخطئا بعينه بل كل واحد منهما مصيب في اجتهاده واحدهما مصيب في الحكم لا بعينه هذه جملة كافية في احكام المجتهدين في الاصول والفروع والمسئلة والقضية معضلة ثم الاجتهاد من فروض الكفائات لا من فروض الاعيان حتى اذا استقل بتحصيله

واحد سقط الفرض عن الجميع وان قصر فيه اهل عصر عصوا
بتركه واشرفوا على خطر عظيم فان الاحكام الاجتهادية اذا كانت
مرتبة على الاجتهاد ترتيب المسبب على السبب ولم يوجد السبب
كانت الاحكام عاطلة والاراء كلها فائلة فلا بد اذا من مجتهد واذا
اجتهد المجتهدان ادى اجتهاد كل واحد منهما الى خلاف ما ادى
اليه اجتهاد الآخر فلا يجوز لاحدهما تقليد الآخر وكذلك اذا
اجتهد مجتهد واحد في حادثة وادى اجتهاده الى جواز او خطر ثم
حدثت تلك الحادثة بعينها في وقت آخر فلا يجوز له ان يأخذ باجتهاده
الاول اذ يجوز ان يبدو له في الاجتهاد الثاني ما اغفله في الاول واما
العامي فيجب عليه تقليل المجتهد وانما مذهبه فيما يسأله مذهب
من يسأله عنه هذا هو الاصل الا ان علماء الفريقين لم يجوزوا ان
يأخذ العامي الحنفي الا بمذهب ابي حنيفة والعامي الشافعي الا بمذهب
الشافعي لان الحكم بان لا مذهب للعامي وان مذهبه مذهب المفتي
يؤدي الى خلط وخبط فلهذا لم يجوزوا ذلك واذا كان مجتهدان
في بلد اجتهد العامي فيهما حتى يختار الافضل والاورع ويأخذ
بفتواه واذا افق المفتي على مذهبه وحكم به قاض من القضاة على
مقتضى فتواه ثبت الحكم على المذاهب كلها وكان القضاء اذا
اتصل بالفتوى الزم الحكم كالتبض مثلا اذا اتصل بالعقد ثم العامي
بأى شئ يعرف ان العالم قد وصل الى حد الاجتهاد وكذلك المجتهد
نفسه متى يعرف انه قد استكمل شرائط الاجتهاد ففيه نظر ومن
اصحاب الظاهر مثل داود الاصفهاني وغيره ممن لم يجوز القياس
والاجتهاد في الاحكام وقال الاصول هو الكتاب والسنة والاجماع
فقط ومنع ان يكون القياس اصلا من الاصول وقال اول من قاس
ابليس وظن ان القياس امر خارج عن مضمون الكتاب والسنة

ولم يدركه طلب حكم الشرع ولم تنضبط قط شريعة من الشرائع الا
 باقتران الاجتهاد به لان من ضرورة الانتشار في العالم الحكم بان
 الاجتهاد معتبر وقد رأينا الصحابة كيف اجتهدوا وكم قاسوا خصوصها
 في مسائل الميراث من توريث الاخوة و كيفية توريث الكلاله وذلك
 مما لا يخفى على المتدبر لاحوالهم * ثم المجتهدون من ائمة الامم محصورون
 في صنفين لا يعدوان الى ثالث اصحاب الحديث واصحاب الرأي فاصحاب
 الحديث وهم اهل الحجاز هم اصحاب مالك بن انس واصحاب محمد بن ادريس
 الشافعي واصحاب سفيان الثوري واصحاب احمد بن حنبل واصحاب داود بن
 علي بن محمد الاصفهاني وانما سمو اصحاب الحديث لان عنايتهم بتحصيل
 الاحاديث ونقل الاخبار وبناء الاحكام على النصوص ولا يرجعون الى
 القياس الجلي والحقى ما وجدوا خبرا او اثرا وقد قال الشافعي اذا
 وجدت في مذهبا و وجدت خبرا على خلاف مذهبي فاعلموا ان مذهبي ذلك
 الخبر ومن اصحابه ابو ابراهيم اسمعيل بن يحيى المزني والربيع بن سليمان
 الجيزي و حرمله بن يحيى التميمي والربيع المرادي وابو يعقوب البويطي
 والحسن بن محمد بن الصباح الزعفراني ومحمد بن عبد الله بن عبد الحكم
 المصري وابو ثور ابراهيم بن خالد الكلبي وهم لا يزيدون على اجتهاده
 اجتهدا بل يتصرفون فيما نقل عنه توجيهها واستنباطا ويصدرون
 عن رأيه جلة ولا يخالفون البتة * واصحاب الرأي وهم اهل العراق
 هم اصحاب ابي حنيفة النعمان بن ثابت ومن اصحابه محمد بن الحسن
 وابو يوسف يعقوب بن محمد القاضي وزفر بن هذيل والحسن بن زياد
 اللؤلؤي وابن سماعة وعافية القاضي وابو مطيع البلخي وبشر المريسي
 وانما سمو اصحاب الرأي لان عنايتهم بتحصيل وجه من القياس
 والمعنى المستنبط من الاحكام وبناء الحوادث عليها وربما يقدمون
 القياس الجلي على آحاد الاخبار وقد قال ابو حنيفة علمنا هذا رأى
 وهو احسن ما قدرنا عليه فن قدر على غير ذلك فله ما رأى ولنا

ما رأيناه وهؤلاء ربما يزعمون على اجتهاده اجتهادا ويخالفونه في الحكم الاجتهادي والمسائل التي خالفوه فيها معروفة وبين القريتين اختلافات كثيرة في الفروع والهم فيها تصانيف وعليها مناظرات وقد بلغت النهاية في مناهج الظنون حتى كلهم اشرفوا على القطع واليقين وليس يلزم بذلك تكفير ولا تضليل بل كل مجتهد مصيب كما ذكرنا انتهى كلام الشهرستاني في الملل والنحل وفيه بعض مسامحة ومباحث الاجتهاد والقياس فيها ما هو الصحيح والصواب ومنها ما هو الغلط والخطأ والحق المحقق في الباب ما ذكرناه في «حصول المأمول من علم الاصول» وفي مؤلفاتنا الاخرى نعم الذي حكاه محمد بن عبد الكريم هنا هو حكاية آراء عامة اهل العلم في تلك المباحث وما جروا عليه وليس بتحقيق الحق في نفس الامر وشأن العاقل ان لا يرجع على قول احد حتى يجد له ثبوتا منصوصا عليه من الله ورسوله ويرى له ظهورا كالشمس في رابعة النهار والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿ الخارجون عن الملة الحنيفية والشريعة الاسلامية ﴾

من يقول بشريعة واحكام وحدود واعلام وهم قد انقسموا الى من له كتاب محقق مثل التوراة والانجيل وعن هذا يخاطبهم التنزيل يا اهل الكتاب والى من له شبه كتاب مثل المجوس والمناوية فان الصحف التي ازلت على ابراهيم عليه السلام قد رفعت الى السماء لاحداث احداثها المجوس ولهذا يجوز عقد العهد والذمام معهم وينحى بهم نحو اليهود والنصارى اذ هم من اهل الكتاب ولكن لا يجوز مخالفتهم ولا اكل ذبائحهم فان الكتاب قد رفع عنهم * اهل الكتاب * الفرقتان المتقابلتان قبل المبعث هم اهل الكتاب والاميون والامى من لا يعرف

الكتابة فكانت اليهود والنصارى بالمدينة والاميون بمكة واهل الكتاب
كانوا ينصرون دين الاسباط ويذهبون مذهب بنى اسرائيل
والاميون كانوا ينصرون دين القبائل ويذهبون مذهب
بنى اسمعيل ولما انشعب النور الوارد من آدم عليه السلام
الى ابراهيم ثم الصادر عنه على شعبين شعب في بنى اسرائيل وشعب في
بنى اسمعيل وكان النور المنحدر منه الى بنى اسرائيل ظاهرا والنور المنحدر
منه الى بنى اسمعيل مخفيا كان يستدل على النور الظاهر بظهور الاشخاص
واظهار النبوة في شخص شخص ويستدل على النور المخفي بابانة المناسك
والعادات وستر الحان في الاشخاص وقلة الفرقة الاولى بيت المقدس
وقبلة الفرقة الثانية بيت الله الحرام وشريعة الاولى ظواهر الاحكام
وشريعة الثانية رعاية المشاعر الحرام وخصماء الفريق الاول الكافرون
مثل فرعون وهامان وخصماء الفريق الثاني المشركون مثل عبدة
الاصنام والاونان فتقابل الفريقان وضح التقسيم بهذين المنقابين
* اليهود والنصارى * هاتان الامتان من كبار اهل الكتاب وامة
اليهودية كانت اكبر لان الشريعة كانت لموسى وجميع بنى اسرائيل
كاوا متعبدين بذلك مكلفين بالانزام احكام التوراة والانجيل النازل
على المسيح لم يختص احكاما ولا استنبط حلالا وحراما ولكنه رموز
وامثال ومواعظ ومزاجر وما سواها من الشرائع والاحكام فحالة
على التوراة فكانت اليهود لهذه القضية لم ينقادوا لعيسى عليه
السلام وادعوا عليه انه كان مأمورا باتباع موسى وموافقة التوراة
فغيروبدل وعدوا عليه تلك التغيرات منها تغيير السبت الى الاحد ومنها
تغيير اكل الخنزير وكان حراما في التوراة ومنها الختان والغسل وغير
ذلك والمسلمون قد بينوا ان الاميين قد بداوا وحرفوا والا فعيسى
كان مقررا لما جاء به موسى عليه السلام وكلاهما مبشران بمقدم

نبينا نبي الرحمة وقد امرهم ائمتهم وانبيائهم وكتابتهم بذلك وانما
 بنى اسلافهم الحصون والقلاع بقرب المدينة لنصرة رسول آخر
 الزمان فامروهم بمهاجرة اوطانهم بالشام الى تلك القلاع والبقاع حتى
 اذا ظهر وعلن الحق بفاران وهاجر الى دار هجرته يثرب نصروه
 وعاونوه وذلك قوله تعالى * وكانوا من قبل يستفتحون على الذين
 كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين *
 وانما الخلاف بين اليهود والنصارى ما كان يرتفع الا بحكمة اذ كانت
 اليهود تقول ليست النصارى على شيء وكانت النصارى تقول
 ليست اليهود على شيء وهم يتلون الكتاب وكان النبي صالم يقول
 لستم على شيء حتى تقيموا التوراة والانجيل وما كان يمكنهم اقامتهما
 الا باقامة القرآن وتحكيم نبي الرحمة رسول آخر الزمان فلما ابوا ذلك
 * ضربت عليهم الذلة والمسكنة وبآؤا بغضب من الله ذلك بانهم
 كانوا يكفرون بآيات الله * واختلفت اليهود نيفا وسبعين فرقة اشهرها
 واطهرها العنانية والعيسوية واليودعانية ومنهم الموشكانية والسامرة
 فهذه اربع فرق هم الكبار وانشعبت منهم الفرق الى احدى وسبعين
 فرقة وهم باسرها اجمعوا على ان في التوراة بشارة بواحد بعد
 موسى وانما افتراقهم اما في تعيين ذلك الواحد او في الزيادة على
 الواحد وذكر المشيخا وآثاره ظاهرة في الاسفار وخروج واحد
 في آخر الزمان وهو الكوكب المضي الذي تشرق الارض بنوره
 ايضا متفق عليه واليهود على انتظاره * والنصارى امة المسيح عيسى
 بن مريم عليه السلام وهو المبعوث حقا بعد موسى المبشر به في
 التوراة وكانت له آيات ظاهرة وبيئات زاهرة مثل احياء الموتى وبراء
 الاكاه والابرس ونفس وجوده وقطرته آية كاملة على صدقه وذلك
 حصوله من غير نقطة سابقة ونطقه من غير تعليم سالف وجميع

الانبياء بلاغ وحيم اربعون سنة وقد اوحى اليه انطاقا في المهد واوحى اليه ابلاغا عند الثالثين وكانت مدة دعوته ثلث سنين وثلاثة اشهر وثلاثة ايام فلما رفع الى السماء اختلف الحواريون وغيرهم فيه وانما اختلافاتهم تعود الى امرين احدهما كيفية نزوله واتصاله بامه وتجسده الكلمة والثاني كيفية صعوده واتصاله باللائكة وتوحد الكلمة ثم افرقت النصارى اثنين وسبعين فرقة و**ك**بار فرقهم ثلثة الم**ك**كانية والنسطورية والبعقوبية وانشعبت منها سائر الفرق وقد ذكر الشهرستاني هذه الفرق كلها في الملل والنحل ولبس حكاية احوالها من غرضنا في هذا المختصر * واما من له شبه كتاب فهم المجوس والمناوية واصحاب الاثني عشر وسائر فرقهم يقال لهم الدين الاكبر والملة العظمى اذ كانت دعوة الانبياء بعد ابراهيم الخليل عليه السلام لم تكن في العموم كالدعوة الخليلية ولم يثبت لها من القوة والشوكة والملك والسيف مثل الملة الخنيفية اذ **ك**كانت ملوك العجم كلها على ملة ابراهيم وجميع من كان في زمان كل واحد منهم من الرعايا في البلاد على اديان ملوكهم وكان للملوكهم مرجع هو موبذ موبذان اعلم العلماء واقدم الحكماء يصدر عن امره ولا يرجعون الا الى رايه ويعظمونه تعظيم السلاطين لخلفاء الوقت وكانت دعوة بني اسرائيل **ك**كثرها في بلاد الشام وماوراءها من المغرب وقل ما سرى من ذلك الى بلاد العجم وكانت الفرق في زمان ابراهيم الخليل راجعة الى صنفين احدهما الصابئة والثانية الخنفاء والفرقة الاولى هم عبدة الكواكب والثانية هم عبدة الاصنام وكان الخليل مكلفا بكسر المذهبين على الفرقتين وتقرير الخنيفية السمحة السهلة التي هي الملة الكبرى والشريعة العظمى وذلك هو الدين القيم وكانت الانبياء من اولاده كلهم يقررون الخنيفية وبالحصوص

صاحب شرعنا محمد صلى الله عليه وسلم كان في تقريرها قد بلغ
 النهاية القضيوى واصاب في الرمي واصمى ثم اغترقت المجوس على
 فرق كثيرة ذكرها الشهرستاني في الملل وذكر مقالاتهم واعلنا
 قد نكلمنا على اعم العالم وبعض الفرق منهم في كتاب لقضة العجلان
 مما تمس الى معرفة حاجة الانسان وكذلك على حكماء اليونان بالاجمال
 ثم المتأخرون من فلاسفة الاسلام مثل يعقوب بن الحسن الكندي
 وحنين بن اسحق ويحيى النحوي وابي الفرج المفسر وابي سليمان
 السنجري وابي سليمان محمد المقدسي وابي بكر ثابت بن قرة وابي تمام
 يوسف بن محمد انيسابوري وابي زبد احمد بن سهل البلخي وابي محارب
 الحسن بن سهل بن محارب القمي واحمد بن الطيب السرخسي وطالحة
 بن محمد النسفي وابي حاتم احمد بن محمد الاسفرايني وعيسى بن علي
 الوزير وابي علي احمد بن مسكويه وابي زكريا يحيى بن عدي الغنيمري
 وابي الحسن العامري وابي نصر محمد بن محمد بن طرخان الفارابي
 وغيرهم وانما علامه اقوم ابو علي الحارثي بن عبد الله بن سينا قد
 سلكوا كلهم طريقه ارسطاطليس في جميع ما ذهب اليه وافرد به سوى
 كلمات يسيرة ربما رأوا فيها رأى افلاطون والمتقدمين ولما كانت
 طريقة ابن سينا ادق عند الجماعة ونظرة في الحقائق اغوص اختصار
 الشهرستاني في الملل والتلخيص نقل طريقته من كتبه على ايجاز واختصار
 لانها عيون كلامه ومتون مراده واعرض عن نقل طرق الباقيين
 وليس ذكر ذلك من غرضنا في هذا المقام لان المقصود هنا الاشارة
 الى ضبط الاطراف فقط واما حكماء الهند فكان افيثاغورس الحكيم
 اليوناني تلميذ يدعى قلائوس قد تلقى الحكمة منه وتلمذ له ثم صار الى
 مدينة من مدائن الهند واشاع فيها رأى فيثاغورس وكان برحمن
 رجلا جيد الذهن ناقد البصر صائب الفكر راغبا في معرفة العوالم

العلوية قد اخذ من قلائوس الحكيم حكمته واستفاد منه علمه وصنفته
فلما توفي قلائوس ترأس برحمن على الهند كلهم فرغب الناس في
تلطيف الابدان وتهذيب الانفس وكان يقول اى امرى هذب نفسه
واسرع في الخروج عن هذا العالم الدنس وطهر بدنه من اوساخه
ظهر له كل شئ وعان كل غائب وقدر على كل مقتدر وكان مجبورا
مسرورا ملتسدا عاشقا لا يمل ولا يكل ولا يمسه نصب ولا لغوب
فلما نهج لهم الطريق واحتج عليهم بالحجج المقتنة اجتهدوا اجتهدا
شديدا وهم فرق ايضا * وما قد قضى الرحمن لا بد واقع * واما
تاريخ الهند فقد صنف فيه محمد بن يوسف الهروى كتابا ووصفها
بما فيها وكتب تاريخ الهند بالفارسية كثيرة جدا وتاريخ الهند الجديد
الغربي تركى لبعض المتأخرين نقله من الافرنجى وضم اليه اشياء
من شرح التذكرة فذكر اخبار القطر المعروف ببكى دنيا اعنى امريكا
واوصافها وخواصها وكيف وجدها المؤخرون بعدما عجز المتقدمون
عن الوصول اليها وقد ذكرنا طرفا من احوال الهند وماجرباتها في
حجج الكرامة في آثار القيامة فان اردت الاطلاع عليها فعليك بها
تجدها كتابا لا مثل له في بابيه وبالله التوفيق وهو المستعان ولا حول
ولا قوة الا بالله العلى العظيم الشأن ولما بلغ القول منا الى هذا المقام
ختمنا الكلام وسمينه * بخيثة الاكوان * في افتراق الامم على المذاهب
والاديان * وهى اخت رسالتنا المسماة بلبقة العجلان مما تمس الى
معرفة حاجة الانسان وهاتان اختان ابوهما « اعنى المؤلف » واحد
وامهاتهما يعنى ماآخذهما شتى ولا بد من جمعهما لمن يروم الفائدة
التامة والمنفعة العامة كيف وقد اجتمعت فيهما نتائج افكار المحققين
من السلف * ووقفت عندهما انظار المحصلين من الخلف * فهما
جنتان * ذواتا افنان * فيهما من كل فاكهة زوجان * والذي
غرسهما بيده في بساتين القراطيس * واطلقهما في مروج الكراريس *

* بسمي « بصديق بن حسن بن علي » ويكنى بابي الطيب القنوجي *
 * البخاري ختم الله له بالحنى * واذاقه حلاوة رضوانه *
 * الاسنى * وحشره في زمرة الصالحين وجعل له اسان *
 * صدق في الآخريين * وآخر دعواه ان الحمد لله *
 * رب العالمين * وصلى الله وسلم على رسوله *
 * محمد سيد الانبياء وخاتم المرسلين *
 * وعلى آله واصحابه هداة المسلمين *
 * الى النعيم المقيم * وحداة *
 * المؤمنين الى دار البقين *
 * ومقام كريم *
 * * *



يقول العبد الفقير الى ربه مولى المواهب * سليم فارس مدير الجوائب *
 قد نوهت في احدى الجوائب بالتأليف النفيسة التي اجادها بحر
 العلوم العربية * وفخر الامة الاسلامية * وبدر الاقطار الهندية * الملك
 الهمام * الذي اشتهر فضله ونبله بين الخاص والعام * النواب السيد
 محمد صديق حسن خان ملك بهوبال * امام كل من كتب وقال * وملاذ
 كل من في ظله قال * والآن اقول انه صدر امره السامي الشريف *
 ورسمه العالي المنيف * بان هذه الكتب المذكورة * والتفائس المدخورة *
 تطبع في مطبعة الجوائب * فتلقيت امره بالامتثال كما هو الواجب *
 وعجلت اولاً الى طبع احدها وهو هذا الكتاب المسمى « بلمطة العجلان »
 فجاء بحمده تعالى في غاية الضبط والاتقان * يعجب الناظر فيه *
 ويروق متأمل معانيه * فله جمع فاوعى * وحوى من كل اجناس الفوائد
 جنساً ونوعاً * فهو جدير بان يكون في خزائن الملوك * ويستفيد منه
 المالك والملوك * فاحرص على اقتنائه ايها الاديب * وادع لمؤلفه
 بطول العمر فانه عند اهل الادب اوفر حظ ونصيب * واهدا قرظه
 عدة من العلماء * ونوهوا به للكبراء والعظماء * فادرجنا تقريظهم
 زيادة في محاسنه * وان كان حسنه مستغنيا في نفس الامر عن ذلك
 عند زاكته * وهذا ترتيب ما ورد اليانا من كلامهم * وبديع نظامهم *

﴿ للعالم العلامة النحرير المذهب * الشيخ ابراهيم افندي الاحدب ﴾

﴿ محرر ثمرات الفنون * الذي تشهد بفضله الشروح والمتون ﴾

اما بعد حمد الله تعالى على ترادف آلائه * وصلاته وسلامه على خير
 خليقته واصفيائه * وعلى آله وصحبه * وشيعته وحزبه * فاني وقفت

وقوف ناظر بعيني البصيرة والبصر * متدبر بمرآة الفكر ما لا تصل الى
 كنه ادراكه الفكر * على مؤلف جليل وسم بلقطة العجلان * وذيل له
 عرف بخبيثة الاكوان * لحضرة المولى النبيل * والملك الجليل * محوز
 فضيلتي العلم والعمل * وموضح سنن الفضائل بعطف فضله بلا بدل *
 الفاضل الذي جاء بما يبدية لما اندرس من آثار العلم خير معيد *
 الخلق بكل شكر وثناء لما ابدعه من الفنون في هذا العصر الجديد *
 السيد محمد صديق حسن خان * ملك مملكتهم بهوپال من الهند
 في هذا الزمان * امد الله تعالى في حياته * وكفر سيئات ما جنه
 علينا الزمان بنشر حسناته * فاذا ذلك المؤلف وذيله كتابان بديعان *
 نشر في طي تلك الصحف من بيان المعاني ما يقصر عنه بديع الزمان *
 حيث قيذا اوابد الفوائد * ونظما في سلك التقرير انواع الفرائد *
 واتيا من علم التاريخ ما يتأثر به ابن الاثير * ومن فن الهيئة ما يستخرج
 به ابو معشر دقائق الخبايا في التقرير * ومن بيان افتراق الاديان في العلم
 والعمل * ما يتحل طريقه صاحب المنزل والحل * فما ابدع تلك اللقطة
 التي ظفر بها العجلان * وقصر عن ادراك ما فيها العاجز والكسلان *
 فوجب ان يعرف بشأنها وان كانت معرفة لا تقبل التكبر * ويسوغ
 ان يتمتع بعقود دررها الغني والفقير * لكن لا يجوز ان ترد الى
 صاحبها مع معرفته * بل يجب ان يستأثر بها المؤمن حيث كانت
 اجل حكمة وهي من ضالته * فهو يقف بها وان سرحت افكاره
 على خبايا في زوايا الغيب * بحيث يكون على يقين بادراك ما خفي على
 سواه بلا ريب * اذ لم يخرج مبدئها حفظه الله تعالى عن السنة
 والكتاب * ودخل الى بيت العلم لادراكها من خير باب * فبين الليالي
 والايام * والشهور والاعوام * واصعد الفكر درجات في بيان الساعات
 بالدقائق * واتى بالسهل الممتنع على سواه في مجاز تلك الحقائق * وابان
 فصول العام بما طاب به نسيم الصبا * واطلع للاحداق في حدائق

تلك الطروس زهر الربى وفصل الكواكب في منازلها بما تنطق
لخدمته الجوزاء * وجعلت الثريا شفا لغانية حينما طلعت الزهرة غرة
لها في السماء * ولم يخل بذكر ابتداء الامم والدول * وحديث الملاحم
التي ترك كثير بعلمها العمل * والمع بذكر عمر الدنيا الفانية * وان كان
لا يؤثرها على الاخرى الباقية * وافاد انواع الامم واختلاف اجيالهم
مع تفصيل الانساب * وبين نبذة من تاريخ بعض الرسل والامم جاء
فيها بالعجب العجيب * واحسن بيان طبقات الدول والملوك * بما اوضح
بنظم درره السلوك * مما يشوق الناظر اذا عمل في تدبره الخواس *
واستعاذ به مما في كتب المحدثين من شر الوسواس الخناس * وخلاصة
القول فيه لمن هو بنظر الانصاف فيه سالك * انه كتاب جليل
القيمة يستقيم به تقويم المسالك * ويستغنى من اقتناه عن تلك الكتب
المطولة * بما يفصل له شقة الكون اذا اجل ما فصله * وقد اصاب
بجعل ما فيه مما تمس اليه حاجة الانسان * اذ يقبح به ان لا يطلع
على ما فيه من معاني البيان * فجزى الله تعالى مؤلفه خير الجزاء *
واقاء عليه بانفاق فضله لجهاد نفسه في هذه الليالي الكافرة
بابداع الابداء * واطال ايامه بالعلم والاقبال * ليكون عدة في هذا
الزمن لغريق الآمال * وادام بدر الهند بمد اقطارنا العربية بانواره *
ويقبض على اوطاننا من مدد يراعه ما يستمد به الولي من اسراره *
ورجائي من بيض ايديه * ان يقبل ثنائي وان قصرت فيه * غير اني
اقول بما اشعر به من الموزون * وان رغم انف قوم يذمون الشعروهم
لا يشعرون *

* اهدت الى قلائد العقيان * بحلى البدائع لقطه العجلان *
* وجلت على من البيان سطورها * فقرا نظمت بها عقود جيان *
* وتبرجت منها لدى عرائس * اغنت فؤادي عن وصال غواني *
* فحلت مواردها وقد حلت عرى * همى وجيد مسرتي ولساني *

* من كل سطر قد بدت الفاته * تبدي فنونا وهي كلافنان *
 * جاءت بما علم الاوائل قبلنا * مما وراء الغيب بالكتمان *
 * درر زهت غرر البديع بنظمها * لما تجلت في اجل بيان *
 * وافت بتاريخ الزمان وما حلا * فيه ومر على بنى الانسان *
 * وابانت الدنيا ومن فيها مضي * حتى حديث الشمس بالحسبان *
 * وبها على الاسماع طافت راحة * بهفائفها قد صبح سكر جناني *
 * صعدت الى السبع الطباق فانزلت * بسناء كوكبها على كيون *
 * قد فصلت امم الورى وملوكهم * بفصل الياقوت والمرجان *
 * سفر شريف اسفرت منه لنا * اقمار حق في سما العرفان *
 * وعلا على الفلك الاثير لما ابنه * بجليل ما فيه من الاتقان *
 * لله ذيل قد اضيف له به * ابدى اختلاف مذاهب الاديان *
 * حققت فيه الجوهر الفرد الذى * قد ارغم النظام بالبرهان *
 * اهدى الناء اسيد ابداهما * لعصابة الادباء بالاحسان *
 * مولى من الهند اقتضت آثاره * بث العلوم بشاسع البلدان *
 * ومحمد المهدي جاء مجددا * بسنا الرشاد معالم الايمان *
 * فانار اقطار الوجود بفضله * رغما لاهل الزيف والطغيان *
 * ابدى لنا العلامة الثانى وان * شمناه اول ما له من ثان *
 * ملك جليل القدر حيث بدا يرى * سامى العلا رغم العدى والشان *
 * لا زال نشر من خبايا فكره * ما فاح عرف الطيب فى الاكوان *
 * وسمرت له سير تفض لطائفا * يكبو الكبا منها بكل مكان *
 * فادام دضل هداء فينا باقيا * يحى الوجود وكل شئ فان *
 * للعالم العلامة المذهب النحرير * الشيخ يوسف افندى الاسير

• • •
 ﴿ محرر المتون والشروح اى تحرير ﴾

حررا لمن خلق الانسان وعلمه البيان * واوصله لذلك بخطاب اللسان

وخط البنان * اذ لولاهما لم يصل الى العرفان * وكان ملتحقا بسائر
 الحيوان وانما الكتب المؤلفة * اعظم وسائل المعرفة * وحافضة لها
 من الضياع * اذ كل علم ليس في القرطاس ضائع * فهو صوان غررها
 لداريها * وصدق دررها وفلك دراريها * لاسيما المؤلف المألوف
 الحامى للروض السلوف * المسمى لقطه العجلان * اذ كل كتاب في فنه
 منه خجلان * لا غرو ان اقوال الملوك ملوك الاقوال * واذا نجم الدر
 انطفأ نور النجوم وزال * كيف لا ومؤلفه شمس المعارف * ذو
 العوارف والظل الوارف * على الشان * عزيز السلطان * محمد صادق
 حسن خان بهادر * ادام الله تعالى بهاء در كلامه بالكمال وابد كلام
 عدوه الهادر * فله دره كيف انتحل دقيق فوائده الجميلة الانيقة *
 وغاص على احرار فرائده الجميلة الرقيقة الزنيقة * وسعى حتى وصل
 الى الحقيقة * ولكن باجل اسلوب واحسن طريقه * فصاد تلك
 الاوابد الاوانس * وجمع اشبات تلك الشوارد النفائس * كتاب تشهيه
 كل النفوس * وتشتربه بقرطبيها كل عروس * منزه عن اللغو والتأثيم *
 نزهة اكل ذى ذوق سليم * سطوره في طروسها * كسطور الجنان
 في غروسها * جنانه ان اكل جاني * بديع المباني بريع المعاني * ما سمحت
 قريحة بمثاله * ولا نسجت يد على منواله * فهو سلافة العصر * وبتيمة
 الدهر * يفوح منه نفع الطيب * ويصفه كل طبيب * لا زال مصنفه
 وشمولا بصنوف شمائل الكمال * مستويا على عرش الملك بكل توفير
 واجلال * مشرقا في فلك السعادة * مشرقا بكل سيادة * ذاهمة
 عالية * وفكرة شعر جليلة * متلقيا راية الحمد باليمين * منظورا بعين عناية
 رب العالمين * بجاه ختام الانبياء والمرسلين * عليه وعليةم الصلاة
 والسلام اجمعين * شعر
 * اعقود تنظمت من جنان * اهلى بها صدور الحسان *
 * ام جنان فيها خائل زهر * وفنون الثمار في الافنان *

* مما تمس الى معرفته حاجة الانسان *

* ام كتاب حوى التواريخ طرا * وبيان الاديان بالاتقان *
* ذو اختصار بلا اختلال لهذا * قد تسمى بقطعة العجلان *
* فله الله ما الذ واشهى * ما حوى من بديع حسن البيان *
* فائق رائق انيق زيق * معجب مطرب رشيق المباني *
* ما سمعنا بمثله او رأينا * فلهذا نصونه فى الجنان *
* حفظ الله املا بمقتنه * وفؤادا القى لتلك البنان *
* ياله من مصنف ابديع * ببيان ازرى على الهمداني *
* قلت لما رأيته صح ما قيل * لكلام السلطان كالسلطان *
* فجزاه الاله عنا بخير * نفعنا للورى عظيم الشان *

﴿ للعالم الفاضل البارع التحرير * السيد خليل افندى البربر ﴾

* نفحات الكبا بعرف الجنان * عرفتني بما اراح جناني *
* ام كووس ادارها اكمل الطر * ف علينا من ثغره الاقحواني *
* ظبي انس بديع خلق وخلق * ماله وهو مفرد الحسن ثان *
* ان بدا وجهه وماس دلالا * لاح بدرا علا على غصن يان *
* صد عني ولم يكن لى ذنب * غير ذل الهوى به والهوان *
* كم اناديه وهو غير محيب * واعنائى من عطفه المران *
* عادل القد جائر ذو دلال * وجنتاه قد سمرت نيراني *
* طرفه الباسلى ينفث سجرا * راح هاروت من معانيه عاني *
* خص بالحسن فى الملاح ولكن * لم يجانسه منه بالاحسان *
* صده زادنى كجفنيه سقما * فتى منه اشتفى بالتداني *
* لست اسلو التقاط در حديث * منه الا بقطعة العجلان *
* الكتاب الذى جلا كل معنى * جاءنا مبديا بديع المعاني *

* من تألیف مفرد العصر مولى الفضل بین الملا رفیع الشان *
 * الملک المفضل رب المعالی * والنیل النبیه سامی المکان *
 * ملک تحسد النجوم علاه * حیث عنه تنزل الفرقدان *
 * ذو المعالی محمد من تبدی * حسنا صادقا بهی المعانی *
 * تاج اهل الکمال بین البرایا * درۃ الفضل عقد جید الزمان *
 * ناظم یسهل ابن سهل مقاما * عنده مثلما یهون ابن هانی *
 * ملتقى بحر العلوم فردہ * تلقى وردا حلا بنیل الامانی *
 * ذکره ضاع نشره فاهتدینا * بشذاه الى ریاض الجنان *
 * وایادیه فضلهـ لمرید * بالعطایا کالعارض الہتان *
 * ذو یراع یروق فی الطرس وشیا * بمعان تغنیک عن بنت حان *
 * اسمر یخجل الرشاق العوالی * رسمہ لم ینلہ حد الیمانی *
 * قد جلّاه لنا جلیل مقام * رکن عز فی مذهب النعمان *
 * بحصول المأمول منه اجتلینا * حسن علم الاصول بالتبیان *
 * وبہذا الکتاب ابدی فنونا * بمعان تجلو عقود الجمان *
 * کم اراتنا من حکمة فیہ لسا * قام یروی اخبار اهل الزمان *
 * فابن خلدون اورآی طرفا من * طرف منه راح بالوجد عانی *
 * یا له الله من کتاب فزید * لاح کالعقد فی نحر الحسان *
 * قد شمعنا من نفحه کل طیب * اظہرته خبیثۃ الاکوان *
 * وحبانا من البدیع بدیعا * معربا للسمع لحن المشائی *
 * دام منشیہ سامیا بسعود * ومقام یعلو علی کعبوان *
 * ما تحلت اجیادنا بعقود * من کتاب ابدی لآلی البیان *
 * فاح بالطبع للذی قال ارخ * طیبنا نشر لقطۃ العجلان *

To: www.al-mostafa.com